T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

HADİS LİTERATÜRÜNDE EMÂLÎLER VE EBU'L-FAZL İBNU'ş-ŞIHNE'NİN "EL-EMÂLİ'L-MUHIBBİYYE" ADLI ESERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ

Vahdettin YAĞMUR

Danışman

Yrd. Doç. Dr. Abdülkadir PALABIYIK

İZMİR

2011

YÜKSEK LİSANS
TEZ/ PROJE ONAY SAYFASI

2006800600

Üniversite : Dokuz Eylül Üniversitesi

Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü

Adı ve Soyadı : Vahdettin YAĞMUR

Tez Başlığı : Hadis Literatüründe Emaliler ve Ebu'l-Fazl İbnü'ş- Şıhne'nin "el-Emali'l-Muhibbiye" Adlı Eserinin Edisyon Kritiği

Savunma Tarihi : 21.09.2011

Danışmanı : Yrd.Doç.Dr.Abdulkadir PALABIYIK

JÜRİ ÜYELERİ

Ünvanı, Adı, Soyadı	Üniversitesi	İmza
Yrd.Doç.Dr.Abdulkadir PALABIYIK	DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ	.....
Prof.Dr.Nevzat AŞIK	DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ	.....
Prof.Dr.Mehmet ŞEKER	DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ	.....

Oybirliği (X)
Oy Çokluğu ( )

Vahdettin YAĞMUR tarafından hazırlanmış ve sunulmuş "**Hadis Literatüründe Emaliler ve Ebu'l-Fazl İbnü'ş- Şıhne'nin "el-Emali'l-Muhibbiye" Adlı Eserinin Edisyon Kritiği**" başlıklı Tezi(X) / ~~Projesi( )~~ kabul edilmiştir.

Prof.Dr. Utku UTKULU
Enstitü Müdürü

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum "**Hadis Literatüründe Emâlîler ve Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin 'el-Emâli'l-Muhıbbiyye' Adlı Eserinin Edisyon Kritiği**" adlı çalışmanın, tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

Tarih

..../..../.....

Vahdettin YAĞMUR

İmza

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Hadis Literatüründe Emâlîler ve Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin 'el-Emâli'l-Muhıbbiyye' Adlı Eserinin Edisyon Kritiği

Vahdettin YAĞMUR

Dokuz Eylül Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
Temel İslam Bilimleri Programı

Bu çalışma Emâlî türü eserlerin varlığına dikkat çekmeyi ve bu eserlerden birisi olan Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin(ö.890/1485) Kâhire'de bulunan Müeyyidiyye Medresesinde yaptığı hadis imlâlarından oluşan "el-Emâli'l-Muhıbbiyye" adlı eserinin tahkikini yapmak suretiyle ilim dünyasına takdim etmeyi amaç edinmiştir..

Bu çalışmada hadis öğretim metodu olarak "imlâ" metodu incelenmiş, hadis literatüründe "Emâlî" türü eserlerin varlığına dikkat çektik..

Çalışmamızın birinci bölümünde Emâlî kelimesinin lügat ve ıstılâh manasını, "Emâlî" türü eserlerin telif edilme metodu olan imlâ metodunun nasıl ve nerelerde yapıldığını, hadis imlâ meclislerinde kimlerin etkin olduğunu belirtmeye ve Emâlî türü eserlerden öne çıkanları tanıtmaya çalıştık.

Çalışmamızın ikinci bölümünde ise Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin hayatı ve ilmi şahsiyeti hakkında bilgiler sunmaya çalıştık. Daha sonra İbnu'ş-Şıhne'nin "el-Emâli'l-Muhıbbiyye" isimli eseri tanıtmaya ve bu eseri imlâ ederken nasıl bir metot takip ettiğini tespit edebildiğimiz kadarıyla taktim etmeye gayret ettik.

Çalışmamızın son bölümünde ise "el-Emâli'l-Muhıbbiyye" eserinin elimizdeki tek nüshasının metnini verdik. Bu metindeki hadislerin kaynaklardaki tahricini yaptık.

Anahtar Kelimeler: Emâlî, İbnu'ş-Şıhne, el-Emâli'l-Muhıbbiyye

ABSTRACT

Master's Thesis

The Amalis in the Hadith Literature and Edition-Critique of Abu al-Fadl Ibn al-Shihna's "al-Amali al-Muhibbiyya"

Vahdettin YAĞMUR
Dokuz Eylül University
Graduate School Of Social Sciences
Department of Islamic sciences Program

This study aimed to attract attention to the existence of the literature of Amali and to present to the eyes of the academic world by edition-critique of Abu'l-Fadl Ibn al-Shihna's work that called al-Amali al-Muhibbiyya which consisted of dictation of the Traditions (imlâ) which arranged in al-Madrasa al-Muayyidiyya by author himself.

In this study the method of dictation (imlâ) is examined as method of hadith teaching, and called attention to the existence of sort of the Amali books in the Hadith Literature.

In the first section of our thesis we tried to give the literal and terminological meaning of the word Amali, how and where performed the method of dictation of Traditions (imlâ) which is the writing method of sort of the books of Emali is, and who is active in the Dictation of the Hadith Assemblies, and also we try to introduce the prominent ones Amali Books.

In the second section of our work we tried to give information about Abu al-Fadl Ibn al-Shihna's autobiography and his scientific personality. Then, we tried to give information about Ibn al-Shihna's work called 'al- Amali al-Muhibbiyya' and to present the method that he applied by author when dictated the Traditions (imlâ al-ahadith) this book as much as we could determine.

In the final section of this study we gave the edition-crtique of the unique manuscript of 'al- Amali al-Muhibbiyya'. And then we made the takhrij of the Traditions in which text by using the first hand sources

Key Words: Amali, Ibn Al-Shihna, Al-Amali Al-Muhibbiyya

İÇİNDEKİLER

HADİS LİTERATÜRÜNDE EMÂLÎLER VE EBU'L-FAZL İBNU'ş-ŞIHNE'NİN "EL-EMÂLİ'L-MUHIBBİYYE" ADLI ESERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ

TEZ ONAY SAYFASI ii
YEMİN METNİ iii
ÖZET iv
ABSTRACT v
İÇİNDEKİLER vi
KISALTMALAR ix
EKLER LİSTESİ x
GİRİŞ 1

BİRİNCİ BÖLÜM
BİR HADİS EDEBİYATI TÜRÜ OLARAK EMÂLİLER

1.1. EMÂLÎ KELİMESİNİN LÜGAT ANLAMI 4
1.2 EMÂLÎ KELİMESİNİN ISTILÂH MANASI 5
1.3.İMLÂ METODUYLA İLGİLİ BAZI TERİMLER 5
1.3.1. Mümlî 5
1.3.2. İstimlâ 6
1.3.3. Müstemlî 6
1.3.4. Kitâbet 6
1.3.5. Kâtip 8
1.3.6.Meclis 8
1.4. HADİS İMLÂ MECLİSİNDE MÜMLÎ, MÜSTEMLÎ VE TALEBENİN GÖREVLERİ 8
1.4.1 Mümlînin Görevleri 9

1.4.2 Müstemlînin Görevleri 10
1.4.3 Talebenin Görevleri 10
1.5. KUR'ÂN VE SÜNNETTE İMLÂ 11
1.5.1. Kur'ânda imlâ 11
1.5.2. Hadislerde imlâ 12
1.6. HADİS LİTERATÜRÜNDE İMLÂ METODU 15
1.7. EMÂLÎ TÜRÜNDE ÖNE ÇIKAN ESERLER 18
1.7.1 Ebû'l-Kâsım b. Asâkirin Emâlî'si 19
1.7.2 Ebû Abdullah Muhammed b. İshâk b. Mende'nin Emâlisi 19
1.7.3 Ebû Zekeriya Yahya b. Abdilvehhâb b. Mende'nin Emâlisi 19
1.7.4 Ebû Bekir el-Hatîb'in Emâlisi 20
1.7.5 Ebû Tahir el-Muhallis'in Emâlisi 20
1.7.6 Er-Râfî'in Emâlisi 20
1.7.7 Kadı Abdülcebbâr'ın Emâlisi 20
1.7.8 Zeynuddîn el-Îrakî'nin Emâlisi 20
1.7.9 İbn Hacer'in Emâlisi 21
1.7.10 Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin Emâlisi **21**

İKİNCİ BÖLÜM

EBU'L-FAZL İBNU'Ş-ŞIHNE (804–890 HİCRÎ)(1402–1485 MİLÂDÎ) VE "EL-EMÂLİ'L-MUHIBBİYYE" ADLI ESERİ

2.1. İSMİ VE NESEBİ 22
2.2. İBNU'Ş-ŞIHNE'NİN YETİŞTİĞİ DÖNEMİN SOSYO-KÜLTÜREL YAPISI 22
2.3. HOCALARI 24
2.4. HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ 24
2.5. GÖREV HAYATI 25
2.6. ESERLERİ 27
2.7. İBNU'ş-ŞIHNE'NİN "EL-EMÂLİ'L-MUHIBBİYYE" ADLI ESERİ 31
2.7.1. Eser Hakkında Genel Bilgi 31
2.7.2. İbnu'ş-Şıhne'nin Emâlisinde Takip Ettiği Metot 32
2.7.2.1.Senet Tahlilindeki Metodu 34

2.7.2.1.1. Râvi Hakkında Başka Âlimlerin Değerlendirmelerini Vermesi .34
2.7.2.1.2. Râvi İsimlerinin Okunuşunu Vermesi 35
2.7.2.1.3. Kaynaklardaki Rivayet Tariklerinin Farklılıklarını Vermesi 36
2.7.2.1.4. Sahih Hadis Kaynaklarında Geçmeyen Bir Hadisin Râvileri Olduğunu belirtmesi 37
2.7.2.2. Metin Tahlilinde Takip Ettiği Metot 38
2.7.2.2.1. Hadislerdeki Metinlerin Hadis Usûlü Açısından Sahih, Garip, Meşhur, Mevkûf olduğunu belirtmesi. 38
2.7.2.2.2. Metindeki Fıkhi Bir Konuyu Açıklaması Ve Mezheplerin Görüş Farklılıklarını Vermesi. 41
2.7.2.2.3. Hadisin Metnindeki Belirsizlikleri Gidermesi 44
2.7.2.2.4. Hadis Metninde Geçen Bazı Kelimelerin Anlamlarını Açıklaması 45
2.7.2.2.5. İhtilaflı Durumları Açıklaması 46
2.7.2.2.6. Metinden Kastedilen Manânın Hakikî mi, Mecaz mı Olduğunun Açıklaması 47
2.7.2.2.7. Hadisin Metninden Çıkardığı Sonuçları vermesi 49
SONUÇ 52
KAYNAKLAR 54
EKLER.....59

KISALTMALAR

a.g.e. : **Adı geçen eser**

Bkz. :**Bakınız**

by. : **Basım yeri yo**

c.c. : **Celle celâlühü**

D.İ.A. : **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**

D.İ.B. :**Diyanet İşleri Başkanlığı**

h. : **Hicrî**

Hz. : **Hazreti**

İFAV. : **Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı**

m. : **Mîlâdî**

nr. : **Numara**

nşr. : **neşreden**

ö. : **ölüm tarihi**

s. : **Sayfa**

s.a.s. : **Sallallahu ‘aleyhi ve selem**

Thk. : **Tahkik eden**

TDV. : **Türkiye Diyanet Vakfı**

trc. : **Tercüme eden**

trs. : **tarihsiz**

vb. : **Ve benzeri**

Yay. : **Yayınları**

GİRİŞ

Geçmişte yapılan çalışmalardan istifade etmek, İlmin gelişim süreci düşünüldüğünde, gerek din ve gerekse fen ilimleri için zorunlu bir durumdur. İlmî çalışmaların orijinal olabilmesi, daha önce yazılmış olan eserlerin bilinmesine ve ilgili ilmi daha ileri bir seviyeye götürecek çalışmalar olmalarına bağlıdır. Geçmiş asırlarda yazılan eserlerden habersiz kalınması durumunda, yapılacak olan ilmî faaliyetin, keşfedilmiş olan bir şeyi yeniden bulmak gibi faydası olmayan bir uğraş olma ihtimali söz konusudur.

Değişik ilim dallarında yazılmış eserlerin arasında fark edilemeyen veya tam olarak istifade edilemeyenlerin olduğu inkârı mümkün olmayan bir gerçektir. Bu kaynakların aradan geçen bunca seneye rağmen lâyıkıyla değerlendirilememesi ilim dünyası adına bir eksikliktir. Hadis alanında "imlâ yöntemi" dediğimiz, muhaddisin, talebesine bizzat hadisi yazdırmasıyla oluşan ve "Emâlî" olarak isimlendirilen eserleri de bu kategoride değerlendirmek mümkündür. Çünkü hicrî II. asırdan itibaren mevcut olmalarına rağmen bu eserler hakkında derli toplu çalışmalar yapılmadığı görülmektedir. Bu konuda sadece tanıtım mahiyetinde bilgileri içeren, muhteva olarak kısıtlı ilmi çalışmaların ortaya konulduğu, yaptığımız araştırma sonucunda ortaya çıkmıştır.[1]

"Emâlî" türü eserlerle alâkalı olarak akla gelen soruları şöyle sıralayabiliriz: "Hadislerin bizzat şeyh (muhaddis) tarafından yazdırma işinin keyfiyeti nasıldı? Hadisler yazılırken nelere dikkat edilirdi? Bu eserlerin yazılması nerelerde yapılıyordu? Herhangi bir sistem var mıydı? Tedvin asrı dediğimiz hicrî II. asırdan sonra "Emâlî" türü eserlerin yazılmasına devam edildi mi? Bu eserlerin yazma sisteminden günümüze taşınabilecek hususlar var mı?" bu soruları çoğaltmamız mümkündür.

---

[1] İnternet üzerinden yaptığımız bir çalışmada altı adet emâlînin neşredildiğini tespit etmiş bulunuyoruz. Bunları şöyle sıralayabiliriz: Ebû İshak İbrahim b. Abdussamed'in Emâlisi, İbnu'l-Bişran'ın Emâlisi, İbnu'l-Merdûye'nin Emâlisi, el-Bâğandî'nin Emâlisi, el-Mehâmilî'nin Emâlisi. (http://www. Alsunnah. com)

Hadisler ilk asırlardan itibaren yazılmaya başlanmıştır. Sahabîlerin yaşadığı zamandan başlayarak yapılan hadis yazma faaliyeti belli bir düzen ve disiplinden uzak olarak ferdî gayretlerle yürütülüyordu. Sahabîlere ait bazı sahifelerin[2] ortaya çıkmış olması, hadislerin erken dönemden itibaren yazıldığı hususunda önemli bir delil olarak karşımıza çıkmaktadır. Emâlî türü eserlerin ortaya çıktığı tarihin hicrî II. asra kadar gitmesi de, bu türün, hadislerin yazılması meselesiyle ciddi bir bağlantısının olduğunu göstermektedir.

İmlâ meclisleri oldukça erken dönemlere dayanmasına rağmen buralarda yazdırılan hadislerin bir Emâlî kitabı olarak karşımıza çıktığı ilk tarih hicrî II. asırdır. İlk Emâlî türü eser Ahmet b. Habîb eş-Şucâ'î'ye (ö.184/800-1) ait olan *Cüz'ün mine'l emâlî* adlı kitaptır.[3] Yapılan araştırmalar sonucunda sayılarının çok fazla olduğu anlaşılan ve yazmalar halinde kütüphanelerde bulunan Emâlîler neşredilmeyi beklemektedir. Bu eserlerin yazıldığı döneme ait önemli bilgileri içerdiğini düşünmekteyiz.

Bu çalışmada, hicrî 804–890 (m.1402–1485) yılları arasında yaşamış, ilmî geçmişi olan bir aileden gelen ve yaşadığı dönemde önemli eserler telif eden Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin, hicrî 870–877 (m.1465/6-1472/3) yılları arasında Kâhire'deki Müeyyediyye Medresesinde imlâ ettirdiği yetmiş imlâ meclisinden oluşan ve türünün son örneklerinden kabul edilebilecek olan *el-Emâli'l-Muhıbbiyye* isimli eserinin edisyon-kritiği/tahkîki yapılmıştır. Bu eserin Millet Kütüphanesi, Feyzullah Efendi, 256 numarada bir tek yazmasının varlığı tespit edilebilmiştir. Çalışmada bu nüsha esas alınmıştır. Ayrıca İbnu'ş-Şıhne'nin İstanbul kütüphanelerindeki mevcut eserleri ve dağınık halde bulunan diğer Emâlî kitapları da imkân ölçüsünde incelenmiştir.

Bu çalışmadaki temel hedeflerden biri, ilim adamlarınca pek de fark edilmeyen Emâlî türü eserlerin varlığına dikkat çekebilmek ve bu türün bir örneğini kütüphanelerdeki yazmasından hareketle ilim dünyasına takdim edebilmektir. Yazmalar halinde bulunan eserlerin bir yönüyle istifadeye kapalı oldukları

---

[2] Yavuz Ünal, **Hadisin Doğuş ve Tarihine Yeniden Bakış**, Samsun, 2001, s. 58-59

[3] Yüksel Efil, **Hadis İmla Meclisleri**, yüksek lisans, Marmara üniversitesi, İstanbul 1991 s. 85.

mâlûmdur. Çünkü bunların okunmasının -her ne kadar teknoloji birtakım kolaylıklar sağlamış olsa da- belirli zorluklarının olduğu işin ehli olan kimseler tarafından bilinmektedir. Dolayısıyla bu eserlerin ilim dünyasına kazandırılması önemli mesele olarak ilimle iştigal eden araştırmacıların himmet ve gayretlerini beklemektedir.

Çalışmanın I. Bölümünde, Emâlî kelimesinin lügat ve ıstılah mânâsı ele alınmış, imlâ metoduyla ilgili bazı terimler îzah edilerek mümlî, müstemlî ve talebenin yapmaları gereken asgari görevler hakkında çeşitli bilgiler verilmiştir. İmlânın Kur'ân ve sünnetteki anlamına temas edilmiş, daha sonra emâlî türü eserlerin telif edilme yöntemi olan imlâ metodu hakkında bilgiler sunulmuştur. Bu metodun nasıl uygulandığı, kimlerin bu imlâ işinde görev aldığı, imlâ meclislerinin nerelerde yapıldığı ve insanların bu meclislere rağbetinin ne surette olduğu nazara sunulmuştur. Son olarak hadis edebiyatında öne çıkan on Emâlî kısaca tanıtılmıştır.

Çalışmanın II. Bölümünde ise Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin hayatı ve ilmi şahsiyeti hakkında bilgiler verilmiş, yaşadığı dönmemin özellikleri, yetişmesinde rol alan hocaları, devlet işlerinde yaptığı görevleri ve günümüze kadar gelen eserleri ile bu eserlerin mahiyetleri hakkında ulaşabilen mâlûmatlar aktarılmıştır. Ardından İbnu'ş-Şıhne'nin el-*Emâli'l-Muhıbbiyye* isimli eseri tanıtılmış, müellifin bu eseri ne zaman imlâ ettiği ve imlâ ederken nasıl bir metot takip ettiği tespit edilebildiği kadarıyla takdim edilmiştir.

Son olarak *el-Emâli'l-Muhıbbiyye*'nin mevcut nüshasının tahkîkı verilmiştir. Araştırma çerçevesinde bu metindeki hadislerin tahrici yapılmış, eserin yazması hakkında bir fikir vermesi için yazmadan seçilen birkaç fotoğraf da çalışmaya ilave edilmiştir.

BİRİNCİ BÖLÜM

BİR HADİS EDEBİYATI TÜRÜ OLARAK EMÂLİLER

1.1 EMÂLÎ KELİMESİNİN LÜGAT ANLAMI

[أمالى] *"emâlî"* kelimesi [ملا-(ملو)] *"melâ"* kökünden gelmektedir. [ملا-يملو] *"melâ-yemlû"* "koşuşturmak, çabuk yürümek" anlamına gelir. [أملى] *"emlâ"* ise [الإمْلاء] *"el-imlâu"*[الإمْهالُ والتأْخير وإطالةُ العُمُر] *"el-imhâlü ve'te'hîru ve itâletü'l-'umur"* "mühlet verdi, geciktirdi ve ömrünü uzattı"; [أملى الله فلانا عمره: أطاله ومتّعه به] *"Emla'llahu fülânen 'umrahû: Etâlehu ve mette'ahû bihî"* "Allah falanın ömrünü imlâ etti" yani "Allah falanın ömrünü uzattı ve ömrünü donattı"[4] [أملى الله الظالم وله: امهله] *"Emle'llahu'z-zâlime ve lehû"* "Allah zalime mühlet verdi" (tövbesi için fırsat verdi) anlamında kullanılmaktadır.[5]

[ملّى-يُمَلِّى] *"mellâ-yümellî"* ise "bir şeyden uzun zaman nasiplenmek" [تَمَلَّى إِخْوانَهُ مُتِّعَ بِهِمْ] *"temellâ ihvânehû mütti'a bihim* " *kardeşleri tarafından nasiplendirildi (onlardan istifade etti)"* [مَلاَّك حَبيبَك] *"mellâke habîbeke"* [أَي مَتَّعَك به وأَعاشَك معه طويلا] *" ey mette'ake bihî ve e'âşeke me'ahû tavîlen"* "seni onunla nasiplendirdi ve sana onunla beraber uzun bir ömür verdi"[6] anlamlarına gelir.

Bu kelime [أَمْلَى] *"emlâ"* veya [مَلَّى] *"mellâ"* şeklinde [على] *"'alâ"* harfi cerriyle kullanıldığında "yazdırmak, dikte ettirmek" anlamlarına gelmektedir. [إملاءٌ] *"imlâün"* kelimesi [إفعالٌ] *"if'âlün"* kalıbından mastardır. [املاءٌ عليه

---

[4] İbn Manzûr, **Lisânü'l-'Arab**, Beyrut, I-XV, XV, s 290; Levîs Ma'lûf, **el-Müncid Fi'l-Luga**, Beyrut, 1956, s. 775

[5] **Lisânu'l-'Arab,** aynı yer.

[6] **Lisânu'l-'Arab,** aynı yer.

[الكتاب *"imlâün ‘aleyhi'l-Kitâb"* "ona kitabı (bir şey) yazdırmak", استملیته الکتاب سألته *"istemleytühu'l-kitâbe seeltuhû en yümliyehû ‘aleyye "* "onu bana yazdırmasını (kendisinden) talep ettim. "[7] anlamına gelir. [الإملاء ج أمالٍ و أماليٌّ] *"el-imlâu"* çoğulu *"emâlin ve emâliyyün"* kaydedilen, yazdırılan şeyler anlamına gelir.[8]

1.2 EMÂLÎ KELİMESİNİN ISTILAH MANASI

Terim olarak “imlâ”, bir âlimin etrafındaki talebelerine ezberinden veya bir kitaptan bir şey yazdırmasına denir.[9] “Emâlî” de imlâ meclislerinde yazılan bilgilerin bir araya toplandığı eser anlamına gelmektedir. Diğer bir ifadeyle bir muhaddisin isteyenlere hadis yazdırmak üzere tertiplediği toplantılarda talebenin yazdığı hadislerden meydana gelen kitaplara denir.[10] Bir muhaddisin rivayet ettiği hadisleri veya bir âlimin okutacağı metni talebesine yazdırması anlamında kullanılan imlâ ve Emâlî daha çok hadis ilminde kullanılmasına rağmen Usûl-i Fıkıhta, Tefsirde, Arap Dili ve Edebiyatında da karşımıza çıkmaktadır.[11] Fakat imlâ, hadis ilminin öğretim metotlarından biri olduğu ve hadis hâfızları özellikle Salı ve Cuma günleri mescitlerde hadis yazdırmayı âdet edindikleri için bu meclislerde meydana getirilen Emâlîler diğer ilimlerle kıyaslanmayacak kadar çoktur.[12]

1.3. İMLÂ METODUYLA İLGİLİ BAZI TERİMLER

1.3.1. Mümlî

[مملی] *"Mümlî"* kelimesi “imlâ eden, yazdıran” anlamında ismi fâil kalıbıdır. Hadis ıstılahında ise; hadis meclislerinde, hadis dinlemek veya yazmak maksadıyla

---

7 **Lisânu'l-‘Arab**, aynı yer.

8 **el-Müncid Fi’l-Luga**, s. 775.

9 Talat Koçyiğit, **Hadis Istılâhları**, Ankara Üniversitesi Basımevi, Ankara, 1980, s. 166

10 Müctebâ Uğur, **Hadis İlimleri Edebiyatı**, TDV yay. , Ankara, 1996, s. 75

11 Abdullah Aydınlı, **İmlâ**, *DİA*, XXII, 225.

12 Yaşar Kandemir, **Emâlî**, *DİA*, XI, 70.

toplanan cemaate kitabından veya ezbere okuyarak hadis yazdıran şeyhin yahut da muhaddisin karşılığı kullanılmış bir terimdir.[13]

1.3.2. İstimlâ

[إستملاء] *"İstimlâ"* kelimesi "imlâ talep etmek" yani birisinden bir şey yazdırmasını istemek anlamında, [إستفعال] *"istif'âl"* kalıbından olan bir kelimedir. Hadis ıstılahında ise iki anlamda kullanılır: Hadis talebesinin şeyhten kendisine hadis yazdırmasını istemesi anlamında[14] kullanıldığı gibi muhaddisin imlâ ettiği hadisleri uzaktakilere nakletmek anlamında da kullanılmaktadır.[15]

1.3.3. Müstemlî

[مستملى] *"Müstemlî"* istimlâ kelimesinden ismi fâil olup hadis yazmak isteyen talebeye denir. Hadis ıstılahında ise bu kelime değişik bir mânâ kazanmış ve genellikle hadis imlâ eden şeyhin sözlerini hadis yazan talebelere duyurmak için görevlendirilmiş ve mümlînin anlattığını daha yüksek sesle tekrarlayan kimseler anlamında kullanılmıştır. [16] Geniş anlamda "falanın müstemlîsi" denilince kastedilen, şeyhin yanında çalışan, şeyh görevlendirince orijinal nüsha istinsah eden, dikte sekreteri denilebilecek kimselerdir.[17] Müstemlîler cemaatin çokluğuna göre bir veya birkaç kişi olarak cemaatin içerisinde bulunurlar ve şeyhin rivayet ettiği hadisleri aynen tekrarlayarak şeyhe uzak mesafede bulunan kimselerin rahat bir şekilde duymalarını sağlarlardı.[18]

1.3.4. Kitâbet

[كتابة]*"Kitâbet"*, hadis ıstılahında iki anlamda kullanılmaktadır. Birincisi Hz. Peygamber (s.a.s.) ve ashabı devrinde hadislerin yazılması ile ilgili tarihi bilgileri

---

[13] Koçyiğit, s. 279.

[14] Koçyiğit, s. 174.

[15] Abdullah Aydınlı, **Hadis Istılâhları Sözlüğü**, İstanbul, 1987, s. 79.

[16] Koçyiğit, s. 333.

[17] Efil, s 15

[18] Koçyiğit, s. 334.

içine alır. İkincisi ise hadis meselelerinin bir ilim hüviyeti kazanmasından sonra, hadislerin yazılması esnasında hadisçilerin dikkat etmeleri gereken bir takım şartları, usûl ve kaîdeleri içine alır.[19] İmlâ meclislerinde hadisler yazıldığından dolayı hadis yazmanın usul ve kaîdelerinin iyi bilinmesi gerekmektedir. Bu kaîdelerin en önemlileri şunlardır:[20]

1- Hadis yazan bir kimse, iki hadisi birbirinden ayırt etmek için aralarında ortası bölünmüş bir daire  şekli koymalıdır. Ya da hadisin bittiği yerden itibaren satırı boş bırakarak ikinci hadisi alttaki satırdan başlamalıdır.

2- Hadisleri yazarken övgü ifadelerini mutlak yazmak. Allahın ismi geçtiğinde, "azze ve celle, tebâreke ve teâlâ", Hz. Peygamber'in(s.a.s.) ismi geçtiğinde salât ve selâmı yazmak. Hızlı yazılması durumunda yetiştirilemeyecek ise bu takdirde yerlerini boş bırakıp sonra yazmak.

3- Hadisleri yazarken noktalanmış harflerin, noktasız harflerin zabtına ve irabına dikkat etmek.

4- Hadisi yazarken tashih, tazbîb (veya temriz)e dikkat etmek.[21]

5- Hadisi yazan kimsenin, kitabın aslından düşen fakat haşiyede yeniden sokulan kelime ve ibarelere itina göstermesi gerekir.

6- Hadisleri yazan kimsenin, hadisleri dikkatli yazması, hadisten olmayan kelime ve ibarelerin hadis metnine girmemesi için titiz davranması gerekir.

---

[19] Koçyiğit, s. 189-190.

[20] Geniş bilgi için bak; el-Hatîbul'-Bağdâdî, **el-Cami' li-ahlâkı'r-râvi ve âdâbi's- sâmi'**, Beyrut, 1994. I, 382–436; Koçyiğit, s. 197–199.

[21] Tashih: sahîh olmakla beraber şüphe ve ihtilaf olma ihtimali bulunan bir kelime veya ibare üzerine "sahha"(صح) kaydının konulmasıdır. Bu kayıt hadisi yazan kimsenin tahkik yaptığının ve ifadenin bu halinin doğru olduğunu gösterir. Tazbîb veya Temrîz ise, ibarenin nakil yönünden doğru fakat lafız ve mana yönünden fasit, zayıf, noksan veya şâz olduğunu, Arapça yönünden caiz olmadığını gösteren ibare üzerine, baş tarafında "ض" harfi bulunan uzunca bir çizginin konulmasıdır. (Koçyiğit, s. 197-199)

1.3.5. Kâtip

[كاتب]*"Kâtip"*, imlâ meclisinde hadis yazan öğrenci talebe anlamına geldiği gibi yazmayı meslek haline getiren ve bir muhaddisin yanında çalışan kimseler manasına da gelir. Hadis meclisinde hazır bulunan fakat hadis yazmayarak orada bulunanları ve yapılanları gözleyen seyircilere ise nezzâre adı verilirdi.[22]

1.3.6. Meclis

[مجلس]*"Meclis",* hadislerin imlâ edildiği kapalı veya açık olan yerlere verilen genel bir isimdir. Bu yerler cami veya evler olduğu gibi kapalı, bazen de meydan ve çarşı gibi açık mekânlardı. Mekân olarak böyle değerlendirilirken hadis imlâ işindeki asıl anlamı ise, hadislerin imlâ edildiği her bir oturuma verilen isimdir.[23] Dolayısıyla mümlî hadisi verdikten sonra müstemlî ya da katip bunun nerede, hangi tarihte yapıldığını ve kaçıncı meclis olduğunu mutlaka yazardı.

İbnu'ş-Şıhne'nin *Emâlî*'sinden aşağıya alıntılanan kısım bunun için güzel bir örnektir:

[آخر المجلس الثاني من الأمالي بالجامع المويدي باستملاء الجلال النصيبي المشار اليه]

"Müeyyediyye câmii'nde yapılan imlâlardan, daha önce işaret edilen Celâl en-Nâsîbî'nin istimlâsıyla yapılan ikinci meclisin sonudur."[24]

1.4. HADİS İMLÂ MECLİSİNDE MÜMLÎ, MÜSTEMLÎ VE TALEBENİN GÖREVLERİ

Hadis imlâ meclislerinin bir takım prensiplerle yürüdüğü es-Sem'ânî'nin (ö.562/1166) *Edebü'l-imlâ ve'l-istimlâ* adlı eserinde teferruatıyla aktarılmaktadır. Konunun daha iyi anlaşılması için bu eserden hareketle bazı noktalara temas edilecektir:

---

[22] Efil, s. 29.

[23] Efil, s. 30.

[24] Ebul'Fazl İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyyemuhıbbiyye**, Millet Kütüphanesi, Feyzullah Efendi, 256 nolu yazma eser, varak 4b.

1.4.1. Mümlînin Görevleri.[25]

- Vücut ve elbise temizliğine dikkat etmek.
- Vakarını ve ciddiyetini muhafaza etmek. İmlâ meclisine gelirken de bu vakar ve ciddiyeti korumak. Yolda karşılaştığı her müslümana, buluğa ermeyen çocuklar olsa dahi selâm vermek.
- Meclise geldiğinde insanların kendisi için ayağa kalkmasını istememek. Çünkü bunu istemek nefsin âfetlerindendir.
- İmlâya başlamadan önce iki rekât namaz kılması müstehap olarak değerlendirilir.
- Güzel hitapta bulunmak.
- Kendisinin ve aile ehlinin güzel ahlâklı olmasına çalışmak.
- İmlâ âdâbına riâyet etmek.
- İmlâ toplantılarının gün ve saatini tayin etmek.
- Ciddi bir mazeret durumu olmadan imlâ meclisini aksatmamak.
- Abdestli olarak camiye gelip kıbleye karşı oturmak.
- İmlâyı tercihen kitaptan yapmak
- Mecliste Kur'ân-ı Kerim'den bir sûre okumak.
- Yalnız bir şeyhten değil, birçok şeyhten rivayette bulunmak ve şâyânı îtimat olan şeyhlerin rivayetlerini esas almak.
- Karşısındaki dinleyicilerin seviyesine dikkat etmek.
- Özellikle ibadet konularını içeren hadisleri veya muâmelâtla âlakâlı hadisleri öncelikli olarak vermeye çalışmak. Daha sonra amellerin faziletlerine dair hadisleri ve hayra, Allah'ı (c.c.) zikretmeye, dünya hayatında zühde teşvik eden hadisleri imlâ etmek.
- Anlaşılmayan bir ifade olduğunda bunu mutlaka açıklamak.
- Bilmediği bir husus olduğunda sessiz kalmak ve bilmeden yorum yapmamak.
- Hz. Peygamber'in(s.a.s.) ismi geçtiğinde salât ve sahabîlerin isimleri geçtiğinde tarziyeyi unutmamak.

---

[25] Geniş bilgi için bk. Sem'ânî, **Edebü'l-imlâ ve'l-istimlâ**, (nşr. Max Weısweıler), Leiden 1952, s. 24-84

- Dinleyicileri uzun imlâ ile bıktırmamak.
- İmlâyı hikâye, nükte ve şiirlerle süslemek.
- İmlâ meclisini istiğfar ve hamd ile bitirmek.

1.4.2. Müstemlînin Görevleri.[26]

- Kur'ân-ı Kerim'den bir sure okuyup, besmele, hamd, salât ve selâm ile tarziyeden sonra hoca için duada bulunmak.
- Hocayı, ismini, künyesini ve nisbesini zikrederek takdim etmek.
- Kendisine, hocasına ve dinleyicilere dua etmek.
- Hocaya hadisleri kimden aldığını sormak ve onun cevabını dinleyicilere duyurmak.
- Dikkatli ve müteyakkız olmak.
- Sesinin gür ve pürüzsüz olmasına dikkat etmek.
- Sesinin net duyulabilmesi için yüksek bir yerde oturmak.
- Dinleyicilerin arasında sessizliği ve sükûneti temin etmek.
- Yazanların isteği üzerine duymadıkları söz ve harfleri tekrarlamak ve izahat getirmek.
- Hadis ilimleriyle iştigal etmek. Eğer müstemlî hadis ilmiyle meşgul olmazsa anlaşılmayan bir kelime olduğunda bunu hemen kavrayamaz. Istılahlara vakıf olmadığından yanlış aktarmalara sebebiyet verir. Zaman zaman düzeltmelerin düzgün yapılamamasından dolayı ders meclisindeki cemaatte gülüşmeler olduğu rivâyet edilmiştir.

1.4.3. Talebenin Görevleri[27]

- İmlâda genel imlâ kurallarına riâyet etmek. Bunları da şöyle ifade etmek mümkündür: Besmelenin müstakil ve tek satıra yazılması, hocanın ismi, künyesi ve lakâbının yazılması, imlânın yapıldığı yer ve zamanın yazılması.
- Hadisleri yazarken dikkatli olmak.
- Hadisler arasına ayırt edici işaret koymak.
- Dersin sonunda müstemlîyle yazdıklarının tashihini yapmak.

---

[26] Sem'ânî, s. 84-108.

[27] Sem'ânî, s. 108-153.

- Kaçırdığı dersler olmuşsa bunu bir başkasının defterinden, hemen vermek şartıyla kendi defterine yazmak. Bu noktada defterin zamanında teslim edilmesi için rehin almak caiz görülmüştür.

- Hadis imlâ talebesinin şu âdâba ayrıca dikkat etmesi gerekir: Hz. Peygamber'in (s.a.s.) sünnetine bağlı olarak hayatını tanzim etmek, hadis derslerine erken gitmek, yolda süratle yürümek, hocanın huzuruna edep ile çıkmak, ta'zimle selam vermek, elini öpmek, dersin sonuna kadar meclisten ayrılmamak, kimseyi rahatsız etmemek için oturacağı münasip yeri seçmek, ders esnasında uyuklamamak, imlâyı dikkatli takip etmek, hocaya karşı tevâzu ve saygıda kusur etmemek.

1.5. KUR'ÂN VE SÜNNETTE İMLÂ

1.5.1. Kur'ânda imlâ

[أملى] kelimesi ve bu kökden gelen kelimeler Kur'ân'ın birkaç yerinde geçmektedir. Lügat manasını verirken ifade ettiğimiz gibi bu kelime [أملى له] "mühlet vermek, zaman vermek" anlamına gelmektedir. Kur'ân'da genellikle bu şekilde geçmektedir.[28] Bir yerde [أملى(على)] okumak, dikte etmek, yazdırmak anlamında kullanılmaktadır.[29] ﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾ "Ve dediler ki onun kendisine yazdırttığı eski masallardır. Sabah ve akşam, onlar kendisine dikte edilmektedir."[30]

---

[28] Ra'd, 13/32; Hac, 22/44, 48; A'raf, 7/183; Kalem, 68/45; Âl-i İmran, 3/178.

[29] Furkân, 25/5.

[30] Muhammed Hamidullah, **Aziz Kur'ân**, Beyan Yayınları, İstanbul, 2000, s. 507; Suat Yıldırım, **Kur'ân-ı Hakîm ve Açıklamalı Meali**, Define Yayınları, İstanbul, 2004, s. 359; Yaşar Nuri Öztürk, **Kur'ân-ı Kerim Meali (Türkçe Çeviri)**, Hürriyet Ofset, İstanbul, 1994, s. 328; Bazı meallerde bu ayet şöyle açıklanmıştır;(. . sabah akşam kendisine okunmaktadır. Veya… Kendisine okunur da o da ezberler), Diyanet İşleri Başkanlığı, **Kur'ân-ı Kerim ve Meali,** Ankara, s. 359; Elmalılı Hamdi Yazır, **Kur'ân-ı Kerim Meali**, sadeleştiren, Ali Rıza Kaşeli, selin ofset, 2004, s. 361; Ali Özek Başkanlığında heyetin hazırladığı **Kur'ân-ı Kerim ve Açıklamalı Meali,** Suudi Arabistan krallığı, 1987, s. 359; A. Şener, C. Sofuoğlu, M. Yıldırım, **Yüce Kur'ân ve Açılamalı-yorumlu meali**, TDV. Yay. İzmir. 2008.

Bu kelime [اَمَلّ] şeklinde Bakara Suresinin 282. âyetinde şöyle geçmektedir:

﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ﴾ "üzerinde hak olan (borçlu) da yazdırsın ve Rabbi Allahtan korkup sakınsın da borçtan hiçbir şeyi eksik etmesin(hepsini tam yazdırsın). Eğer borçlu aklı ermeyen veya zayıf bir kimse ya da yazdıramıyorsa velisi adâletle yazdırsın."[31]

1.5.2. Hadislerde imlâ

Hz. Peygamber'in(s.a.s) hadislerinde bu kelime hem mühlet verme, hem de yazdırma anlamında kullanılmaktadır. Ancak burada daha ziyade dikte ettirme ve yazdırma anlamı üzerinde durulacaktır.

[عن انس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم مَن صلىَّ العصر فجلس يملى خيراً حتى يمسى كان أَفضل من عتق ثمانية من ولد اسماعيل].

Enes b. Mâlik'in rivayet ettiğine göre Hz. Peygamber (s.a.s.) şöyle buyurmuştur: Her kim ikindi namazını kıldıktan sonra akşama kadar hayırlı bir şey imlâ ederse Hz. İsmail'in neslinden sekiz kişiyi azat etmiş gibi sevap kazanır."[32] Bu rivayetteki imlâ kelimesi yazdırma, okuma, dikte ettirme anlamında kullanılmıştır. Pek çok İslâm âlimi hadisteki imlâ kelimesini bu anlamda değerlendirmiş olmalı ki bu hadis, imlâ meclislerinin düzenlenmesine vesile olmuştur. İmla meclisi düzenlemek hadis âliminin önemli bir görevi sayılmıştır.[33]

Ahmed b. Hanbel'in naklettiği şu hadis, bu kelimeyi daha net ifade etmektedir:

---

[31] D. İ. B. **Kur'ân-ı Kerim ve Meali**, s. 47; Hamidullah, s. 194; Heyet, **Kur'ân-ı Kerim ve Açıklamalı Meali**, s. 47

[32] Ahmed b. Hanbel, **Müsned**, Çağrı yayınları, İstanbul, 1992, III, 262.

[33] Suyûtî, **El-Münzir fî 'ulûmi'l-luğa ve envâ'ihi**, Darü'l-İhyâi kütübi'l-'Arabî, ts. By, II, 313.

[فقال أبو سبرة أنا أحدثك بحديث فيه شفاء هذا ان أباك بعث معي بمال إلى معاوية فلقيت عبد الله بن عمرو فحدثني مما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأملى عليّ فكتبت بيدي فلم أزد حرفا ولم انقص حرفا]

"Ebû sebre sana bir hadis söyleyeceğim ki onun içinde şifa vardır. "Baban beni bir malla Muaviye'ye gönderdi. Ben Abdullah b. Amr ile karşılaştım bana Rasûlullah'dan (s.a.s.) işittiği bir hadisi anlattı. Ve bu hadisi bana yazdırdı. Bende elimle yazdım. Ne bir harf ziyade ettim ne de bir harfi eksilttim".[34] Rivayetin devamında hadis metni gelmektedir.

Hz. Peygamber'in (s.a.s.) hadislerinde, vahiy yazdırılırken imlâ kelimesinin kullanıldığı görülmektedir.

[عن سهل بن سعد الساعدي أنه قال : رأيت مروان بن الحكم جالساً في المسجد فأقبلت حتى جلست إلى جنبه فأخبَرَنا أنَّ زيد بن ثابت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى عليه ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله﴾[35]. قال فجاءه ابن أم مكتوم وهو يُمِلُّها عليّ فقال: يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان رجلا أعمى فأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم وفَخِذُه على فَخِذِي فثَقُلت عليّ حتى خفت أن تُرَضَّ فَخِذِي ثم سُرِّي عنه فأنزل الله عز وجل ﴿ غَيْرُ أُولِي الضَرَرِ﴾.]

" Sehl b. Sa'd es-Sâ'ıdî dedi ki: Mervan b. Hakem'i mescitte otururken gördüm. Ben de ona doğru geldim ve yanıbaşına oturdum. Kendisi bize, Zeyd b. Sabit'in şöyle dediğini haber vermiştir: Rasûlullah (s.a.s.) ona "*Mü'minlerden* (evlerinde) *oturanlar ile Allah yolunda cihat edenler aynı derecede değillerdir*." ayetini yazdırmak istedi; tam o ayeti bana yazdırırken İbn Ümmi Mektûm

[34] **Müsned**, II, 162.

[35] Nisa, 4/95.

Rasûlullah'ın (s.a.s.) yanına çıka geldi ve "Ey Allah'ın Rasûlü eğer benim cihada gücüm yetseydi ben de mutlaka cihada giderdim" dedi. İbn Ümmi Mektûm görme engelli biriydi. Allah, Rasûlüne vahyi indirdi. Bu esnada Rasûlullah'ın (s.a.s) uyluğu benim uyluğumun üzerine bulunuyordu. Vahyin (Hz. Peygamber üzerindeki yükü) bana öyle ağır geldi ki, sonunda dizimin ufalanıp dağılmasından korktum. Daha sonra Rasûlullah'tan (s.a.s.) bu hal geçti de Allah (c.c.) *"özrü olanlar müstesna"* mealindeki ayeti (bir istisna kaydıyla) indirdi."[36]

Bu hadisin farklı bir rivayeti ise şöyledir:

[حدثنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه يقول: لما نزلت ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين﴾ . دعا رسول الله صلى الله عليه و سلم زيداً فجاء بكَتِفٍ فكتبها وشكا ابن أم مكتوم ضَرَارَتَهُ فنزلت ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر ﴾]

"Şu'be Ebû İshâk, el-Berâ'dan şunu dinlemiştir: "*Mü'minlerden* (evlerinde) *oturanlar ile Allah yolunda cihat edenler aynı derecede* değillerdir." Ayeti indiği zaman Rasûlullah (s.a.s.) Zeyd'i çağırdı. Zeyd bir kürek kemiği ile geldi ve o ayeti yazdı. Bu sırada İbn Ümmi Mektum mazeretinden (körlüğünden) şikayet etti. Bunun üzerine *"Mü'minlerden özür sahibi olmaksızın oturanlar"* kısmı indi."[37]

Bu iki rivayet incelendiğinde, birinci rivayette [أملى عليه-يُمِلُّها عليّ] kelimeleriyle vahyin yazdırılmasının, aynı konunun işlendiği diğer rivayette ise yazdırma işleminin [كتبها] kelimesiyle aktarıldığı görülmektedir.

Yine hadis kaynaklarında [أملى عليّ]*"emlâ 'aleyye"* ifadesinin yazdırmak anlamında kullanıldığı anlaşılmaktadır:

---

[36] **Buhârî**, Cihat ve Siyer, 31, Çağrı Yayınları, İstanbul; 1992, Tefsir, Nisa, 18;**Tirmizî**, Tefsir, 4 Çağrı Yayınları, İstanbul; 1992; **Müsned** V, 184, Çağrı Yayınları, İstanbul; 1992.

[37] **Buhârî**, Cihat ve Siyer, 31.

[عن عبد الملك بن عمير عن وَرَّادٍ كاتب بن المغيرة بن شعبة قال أملى علي المغيرة بن شعبة في كتاب إلى معاوية]

"Abdulmelik b. Umeyr'in Muğîre b. Şu'benin kâtibi Verrad'dan rivayet ettiğine göre o şöyle demiştir: Muğîre b. Şu'be bana, Muaviye'ye (gönderdiği) bir mektupta yazdırdı ki…" [38] Hadisin anlamını verirken "yazdırdı" olarak anlamlandırılan kelime [أملى علي] kelimesidir.

Aynı hadisin farklı bir rivayetinde ise şöyle geçmektedir:

[عن وَرَّادٍ مولى المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية إلى المغيرة "اكتب إليّ ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة" فأملى عليّ المغيرة]

"Muğire b. Şu'be'nin kölesi Verrad şöyle demiştir: Muaviye, Muğire b. Şu'be'ye: "Rasûlullah'ın (s.a.s.) namazdan sonra ne okuduğunu; işittiğin üzere bana yaz" diye bir mektup gönderdi. Muğire bana şöyle söyleyip imlâ etti (yazdırdı)...".[39]

Yukarıdaki her iki rivayette "imlâ etmek", yazdırmak anlamında kullanılmaktadır.

1.6. HADİS LİTERATÜRÜNDE İMLÂ METODU

Hadis ilminde başvurulan bir metot olan imlâ, "semâ" (işitme, duyma) yönteminin en üst seviyesi olarak kabul edilmiştir. Çünkü imlâda muhaddis, yazdıracağı hadisi dikkatli bir şekilde aktarmakta, talebe de aynı hassasiyetle söylenenleri yazmakla meşgul olduğu için yanılma ihtimali daha az olmaktadır. Kezâ gerektiğinde açıklama yapabildiği ve soru sorabildiği için hadisi anlama ve aslına uygun şekilde tespit etme imkânı daha fazladır.[40]. Hadis ilminde önemli bir

[38] **Dârimî**, Salât, 88, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1992.

[39] **Buhârî**, Kader, 12.

[40] Aydınlı, **imla**, 225.

eğitim şekli olmasından dolayı bu yöntemin ne zamandan itibaren uygulanmaya başladığı hususu önem kazanmaktadır.

İmlâ metodunun başlangıcı İslâmiyet'in ilk yıllarına kadar gitmektedir. Hz. Peygamber'in çeşitli kabile reislerine ve yabancı devlet erkânına göndermek üzere kâtiplerine yazdırdığı diplomatik mektuplar düşünüldüğünde ilk mümlînin Hz. Peygamber'in (s.a.s.) olduğunu kabul etmek mümkündür.[41] Hz. Peygamber'in (s.a.s.) vefatından sonraki asırlarda bu metot takip edilmiştir. Sahâbe ile ilgili ilk rivayetlerden öğrendiğimize göre Vâsile b. el-Eska' (ö.85/704-5), hadis imlâ eder halk da onun imlâ ettiği hadisleri önünde yazardı. Tabiûndan Nâfi'in de (ö.117/735-6) İbn Cüreyc'e (ö.150/767-8) hadis imlâ ettirdiği kaydedilmektedir.[42]

Daha sonraki devirlerde bu imlâ metodu devam etmiştir. İlk devir muhaddislerinin çoğu bu metodu takip etmiş ve hadis imlâ etmişlerdir. Meclisler tertip edip hadis imlâ eden imamlar arasında Şu'be b. el-Haccâc (ö.160/776-7), Veki' b. Cerrâh (ö.197/812-3), Yezîd b. Hârûn (ö.206/821-2), Âsım b.'Ali et-Teymî (ö.221/835-6), 'Amr b. Merzûk el-Bâhilî (ö.224/838-9), Muhammed b. İsmail el-Buhârî (ö.256/860-71), Ebû Müslim el-Keccî (ö.292/904-5) ve Ca'fer b. Muhammed el-Firyâbî (ö.301/913-4) gibi kimseleri zikretmek mümkündür.[43] Yine Nîsâbûr'da el-Hâkim Ebû Abdullah (ö.405/1014-5), Bağdat'ta Ebu'l-Hasen b. Rızkûye, İsbahân'da Ebû Nu'aym Ahmed b. Abdullah (ö.430/1038-9) ve İbn Mende Ebû Abdullah Muhammed b. İshak (ö.395/1004-5), Basra'da 'Îsa b. Gassân, Hemedân'da Ebû Tahir b. Seleme, Merv'de Ebû Mansûr es-Sem'ânî ve Ebû Hafs Ömer b. Muhammed gibi imamların imlâ meclisleri büyük şöhret kazanmıştır.[44]

İmlâ sisteminin belirli zaman dilimlerinde çok rağbet gördüğünü, özellikle belli devirdeki sultan ve halifelerin bu yönteme önem verdikleri kaynaklardan anlaşılmaktadır. Bazı Abbâsî halife ve prenslerinin hadis imlâ meclislerine karşı büyük sevgi ve saygı beslemiş olması dikkat çekici bir durumdur. Halife el-Mansûr,

---

41 Sem'ânî, s. 12

42 M Tayyip Okiç, **Bazı Hadis Meseleleri Üzerine Tetkikler**, İstanbul. 1959, s. 94.

43 Sem'ânî, s. 15.

44 Koçyiğit, s. 166.

(h.136–158)(m.753-4/774-5) hadis imlâ meclisleri tertip ettiğini fakat kendisinin hadis imlâ etmediğini ve tatmadığı yegâne dünya lezzetinin bu olduğunu üzülerek söylemektedir.[45] Yine Abbâsî hükümdarlarından halife el-Me'mûn, hadis ilmine önem vermiş ve bu ilme hayranlığını Yezîd b. Harûn'un hadis imlâ ettiği meclisin yanından askerleriyle geçerken "*işte hakiki hükümdar budur*" demek suretiyle ifade etmiştir. Halife el-Me'mûn bizzat böyle bir imlâ meclisi tertip edip hadis imlâ etme arzusunu gerçekleştirmiş ve otuz kadar hadisi imlâ etmeye muvaffak olmuştur.[46] Selçuklu devletinin kudretli veziri ve Emâlî türünde iki eseri bulunan Nizamü'l-Mülk'ün şu ifadesi bu meclislere duyulan ilgiyi göstermektedir: "*Ben bu işin ehli değilim. Fakat Rasûlullah'ın(s.a.s.)hadislerini nakleden kafilenin arasında yer almaktan hoşlanıyorum*"[47]

İmlâ meclislerinin rağbet gördüğü devirlerde, bu meclislere devam eden halkın yüz bini aştığı söylenir. Örneğin Âsım b. Ali el-Vâsıtî'nin meclisinde yüz binden fazla kişinin hazır bulunmuştur. Yine el-Vâsıtî ile ilgili olarak başka bir habere göre, Yahya b. Maîn'e birisi "halkın efendisi " diye iltifat edince " *sus halkın efendisi Asım b. Âli'dir. Zira onun meclisinde otuz bin kişi vardı*" cevabını vermiştir. Bu rakam kalabalığın büyüklüğünü ifade açısından oldukça önemlidir[48]

Tayyip Okiç'in tespitine göre imlâ meclisinde hadis eğitimi şu şekilde yapılıyordu:

> *Büyük camilerde veya açık hava imlâ dershanelerinde müstemlî bir nevi canlı hoparlör vazifesini îfâ ederdi. Yüzlerce hatta binlerce dinleyicinin müderrisin imlâsını kaleme alması oldukça güç oluyordu. Çünkü uzak yerlerde oturanlar, müderrisin sesini iyice duyamıyorlardı. Bu umumi dershanelerde en uzak yerlere kadar müderrisin sesini duyurmak, bir veya birkaç müstemlînin vazifesi idi. Bunlar yüksek ve pürüzsüz sesleriyle, hocanın dikte ettiği ibareyi*

---

[45] Sem'ânî, s. 19.

[46] Sem'ânî, s. 21-23

[47] Ahmet Çelebi, **İslamda Eğitim-Öğretim Tarihi** (trc. Ali Yardım), Damla Yayınları, İstanbul, 1998, s. 299; Kandemir, **Emâli**, *DİA*, . XI, 71.

[48] Koçyiğit, s. 166.

dinleyicilere tekrar ederlerdi. İmlâ yolu ile yazılan metni mukabele ve tashih ettirmek için imlânın hitamında müstemlî, dinleyicilere yazılmış ibareyi tekrar ederdi.[49]

İmlâ meclislerine gösterilen bu rağbet belli bir zaman diliminde çok artmış ve bazı devirlerde de kesintiye uğramıştır. Fakat hadis eğitim öğretiminde önemli yeri olan bu sistem hicrî onuncu asra kadar devam etmiştir. Daha sonraki asırlarda bu meclisler önemini yitirmiştir. Kaynaklarda bilinen ilk müstemlînin, Sîbeveyh (ö.161/777) ve ilk şeyhin Hammâd b. Seleme (ö.167/783-4) olduğu, son müstemlînin Ahmed b. Dâvûd el-Bîcûrî (ö.897/1462-3) ve son şeyh Muhammed b. Abdirrahman es-Sehâvî'nin(ö.902/1496-7) adı geçmektedir.[50]

1.7. EMÂLÎ TÜRÜNDE ÖNE ÇIKAN ESERLER

Hadis literatüründe Emâlîler, bir hadis kitabı olarak karşımıza çıkmaktadır. Bu eserler müsnedlerdeki gibi râvi isimlerine göre veya sünen ve câmî türlerinde olduğu gibi konularına göre tasnif edilmiş değildir.[51] Emâlî türü eserler hocanın hadis imlâ ettiği sırada yazdırdığı hadislerin kaydedilmesiyle meydana gelmiştir. Hocanın talebesine dikte ettirmek sûretiyle meydana gelen bu eserler imlâ edildikten sonra birkaç defa mümlî tarafından tashihten geçirilirdi.[52] Bu şekildeki uygulama imlâ yolu ile yapılan hadis naklinin en mükemmel bir rivayet şekli olduğu kabul edilirdi.[53]

Emâlî türündeki eserlerin bir kısmı basılmış ve bir kısmı da yazmalar halinde kütüphanelerde bulunmaktadır.[54] Bu noktada kesin bir sayı ve yer tespiti yapmak ciddi bir çalışmayı gerektirmektedir. Müctebâ Uğur seksen üç adet

---

[49] Okiç, s. 94

[50] Okiç, s. 95

[51] Kandemir, Emâli, *DİA*, XI, 71.

[52] Okiç, s. 94.

[53] Es-Suyûtî" **Tadribü'r-Râvi,** Mektebetül İlmiyye, Medine, 1972. s. 178.

[54] Ahmet Çelebi, s. 310.

Emâlînin müellifleriyle beraber ismini vermektedir.[55] Kettânî ve imlâ sistemi hakkında Sem'ânî'nin *Edebü'l-imlâ ve'l-istimlâ* eserini neşreden Max Weisweiler, Emâlîlerin sayısı hakkında bir liste vermektedirler. Fakat listedeki bazı Emâlîlerin yazmalarının mevcudiyetleri ve nerede bulundukları hakkında bir bilgi verilse de bazılarının sadece isimleri zikredilmekle yetinilmiştir.[56] Ayrıca Emâlîlerin günümüze kadar ulaşanlarla günümüze kadar ulaşamayanlar şeklindeki bir gruplandırmayla Yüksel Efil vermiştir.[57]

Çalışmanın bu aşamasında Emâlîler içerisinde öne çıkan bazıları ana hatlarıyla tanıtılacaktır.[58]

1.7.1. Ebû'l-Kasım b. 'Asâkir'in (ö.571/1176) Emâlî'si

İbn-i 'Asâkir'in *Emâlî*si dört yüzü aşkın meclisten oluşmuştur. Her meclisten muayyen bir konuda hadisleri îrâd etmiştir. Bu meclislerin bir kısmı yazma olarak mevcuttur. Bu meclislerden iki tanesi de Muhammed Mutî el-hâfız tarafından مجلسان من مجالس الحافظ ابن العساكير في مسجد دمشق *(ibn 'Asâkir'in Dımaşk meclisinde tertiplediği meclislerden ikisi)* adıyla neşredilmiştir.[59]

1.7.2. Ebû Abdullah Muhammed b. İshak b. Mende'nin (ö. 395/1005) Emâlisi

Ebû Abdullah'ın imlâları oğlu Ebû Abdulvehhâb'ın rivayetiyle gelmiştir.

1.7.3. Ebû Zekeriya Yahya b. Abdulvehhâb b. Mende'nin (ö.512/1119) Emâlisi

Ebû Zekeriyyâ'nın imlâları da pek çok meclisten oluşmuştur. Bu meclislerin yazmalarının bir kısmı köprülü kütüphanesi 252 numarada mevcuttur.

---

55 Uğur, s. 75-77;

56 Kettâni, **er-Risaletü'l- Mustatrafe**(trc. Yusuf Özek, Hadis literatürü. 339, 340); Okiç, s. 94

57 Efil, s 85-126

58 Bu liste Kettânî'nin eseri esas alınarak hazırlanmıştır. (s. 339-340)

59 Kandemir, s. 71.

1.7.4. Ebû Bekir el-Hatîb'in Emâlisi

Ebû Bekir'in *Emâlî*sini müellifinden Hibetullah b. Muhammed b. el-Ekfânî rivayet etmiştir. Dımeşk'teki imlâları yazma olarak mevcuttur.

1.7.5. Ebû Tâhir el-Muhallis'in Emâlisi

Ebû Tahir'in imlâları yazmalar halinde mevcuttur.

1.7.6. er-Rafi'in (ö.623/1226) Emâlîsi:

Fatiha Sûresi'nin kelimelerinin adedi olan otuz meclisten oluşmuştur. Bu meclislerin her birinde otuz hadisi isnadlarıyla imlâ etmek suretiyle bu hadisler hakkında konuşmuş ve fasıllarla şerhlerini yapmıştır. Tek cilt olan imlâlarına [امالي الشارحة لمفردات الفاتحة *Emâliyyü'ş-şâriha li-müfredâti'l-Fâtiha* ismini vermiştir.]

1.7.7. Kadı Abdülcebbâr'ın (ö.415/1025) Emâlî'si

Mutezile tarafından kendisine "kadılar kadısı" ünvanı verilen Kadı Abdülcebbâr'ın Emâlî türünde bir eser yazdığını Kettânî aktarmaktadır.[60] Bu eserin bir nüshası Köprülü Kütüphanesinde bulunmaktadır. Tespit edebildiğimiz kadarıyla bu eserde müellif, hadisleri aktarmakla yetinmiştir. Hadislerin tahricini yapmadığı gibi, herhangi bir fıkhî değerlendirmeyi veya hadisten anlaşılan fayda şeklinde bir açıklamayı da vermemiştir [61]

1.7.8. Zeynuddîn el-'Irâkî'nin (ö.806/1404) Emâlisi

Hadis alanında bedî' eserlerin sahibi olan el-'Irâkî'nin imlâları dört yüz meclisten oluşmuştur. Talebesi İbn Hacer onun için "596 senesinde hadis imlâ etmeye başladı. Allah onunla sünneti ihya etmiştir. Dört yüzden fazla mecliste çoğunlukla güvenilir olan hâfızasından hadis imlâ ettirmiştir." demektedir. Yazmaları Köprülü Kütüphanesinde 251 numarada mevcuttur.

---

[60] Kettânî, 339-340.

[61] Köprülü kütüphanesi, Fazıl Ahmet Paşa, nr. 252, 11-26 varaklar arasında bulunmaktadır.

1.7.9. İbn Hacer'in (ö.852/1449) Emâlisi

Şâfi âlimlerinden gerek kendi döneminde ve gerekse sonraki dönemlerde şöhretini korumuş olan İbn Hacer el-Askalani bin yüz elli mecliste hadis imlâ etmiştir. Aslında İbn Hacer, Nevevî'nin *el-Ezkâr* isimli eserindeki hadislerin tahricini yapmıştır. Mısır'da bulunan Baybars Medresesinde bu hadisleri İmlâ ettiğinden dolayı [الأمالى المصريّ البابيارصيّ] *"el-Emâli'l-Mısriyye'l-Baybarsiyye"* ismini vermiştir. Bu eserin Köprülü Kütüphanesi'ndeki nüshasından hareketle şu tespitleri yapmak mümkündür:

- İmlâ edilen hadislerin kaynak tahrici yapılmış ve kaynaklardaki rivayet farklılıkları verilmiştir.

- Hadisin ûsül açısından ne tür bir hadis olduğu ifade edilmiş ve hangi açıdan bu neticeye ulaşıldığı aktarılmıştır.

- Hadisin senedinde geçen râviler hakkında bilgiler verilmiştir.

- Her hadis bir mecliste İmlâ edilmiş ve meclisin sonunda Meclisin sayısı ve tarihi yazılmıştır. [62]

1.7.10. Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin (ö.890/1485) Emâlîsi:

Kâhire'deki Müeyyediyye Medresesinde imlâ edilen *el-Emâli'l-Muhıbbiyye* isimli eseri yetmiş imlâ meclisinden oluşmaktadır. Bu eserin on üç cüz'ü Millet Kütüphanesi Feyzullah Efendi 264 numarada bulunmaktadır. Toplamda altmış sekiz tane hadisi içermektedir. Bir, iki ve on üçüncü cüzler altışar hadisten diğer cüzler ise beşer hadisten oluşmaktadır. Onuncu cüzden sonra on üçüncü cüze geçilmiştir [63]

[62] Köprülü kütüphanesi, Fazıl Ahmet Paşa, nr. 251. Müstakil bir nüsha olarak bulunmaktadır.

[63] Millet Kütüphanesi, Feyzullah Efendi 264, müstakil bir nüshada toplamda 120 varaktan oluşmaktadır.

İKİNCİ BÖLÜM

EBU'L-FAZL İBNU'Ş-ŞIHNE, (H.804-890/M.1402–1485) VE "EL-EMÂLİ'L-MUHIBBİYYE" ADLI ESERİ

2.1. İSMİ VE NESEBİ

İbnu'ş-Şıhne, Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Şihâb Gazi b. Eyyûb b. Hüsâmeddîn Mahmûd Şıhne b. Hutlu b. Abdullah Muhib Ebu'l Fazl b. Muhib Ebû Velîd b. Kemal Ebu'l Fazl b. Şems Ebû Abdullah es-Sekâfî'dir. Ailesi Haleb'in en meşhur âlimlerinin olduğu ailelerinden birisidir. Kendisi küçük "İbnu'ş-Şıhne "olarak tanınır. İbn Hacer "İbnu'ş-Şıhne ifadesi, övülmüş olan ailenin ilk kuşağı içindir" demektedir. Şıhne dedelerinin sıfatıdır. Evlatları ise "İbnu'ş-Şıhne" künyesiyle meşhur olmuşlardır.[64]

2. 2. İBNU'Ş-ŞIHNE'NİN YETİŞTİĞİ DÖNEMİN SOSYO-KÜLTÜREL YAPISI

Ebu'l-Fazl, Memlük Devletinin ikinci dönemi dediğimiz Bürcî Memlükleri zamanında yaşamıştır. Memlükler dönemi, İslâm ilimleri alanındaki gelişmelerin zirve yaptığı bir zaman dilimidir. Memlük devleti Eyyûbî devletinin yerine kurulduğundan dolayı önceki devletlerden tevârüs ettikleri ilmî gelenekleri muhafaza etmiş ve pek çok medrese inşa etmişlerdir. Memlüklerin hükümranlığındaki Şam da yüz altmış ve Kâhire'de yetmiş beş civarında medrese bulunmaktaydı. Bu medreseler dört mezhebe göre eğitim veriyordu. Yine Memlüklerin sınırlarında Dârü'l Hadisler ve Dârü'l Kur'ân'lar da önemli eğitim kurumları olarak karşımıza çıkmaktadır.[65]

Doğuda Moğol istilasından ve batıda haçlı seferlerinden dolayı birçok İslâm âlimi Memlük devletine gelmiştir. Devletin sınırlarındaki medreselerde bu âlimler müderris olarak ders vermişler ve sonraki kuşakların yetişmesine vesile olmuşlardır. İslâmî ilimlerden özellikle Kırâat, Tefsir, Hadis ve Fıkıh alanında pek

---

[64] İbnu'ş-Şıhne, **ed-Dürru'l-müntehap fî târîhi memeleketi Halep,** Keiko Otho, Tokyo, 1990, s. 15.

[65] İsmail Yiğit, **Memlükler**,. *DİA*, XXIX, s. 95

çok İslâm âlimi yetişmiş ve bu âlimler sonraki asırlara ışık tutacak ciddi eserler te'lif etmişlerdir.[66]

Nevevî (ö.676/1277-8), Zehebî (ö.748/1347-8), Hâfız el-'Irâkî (ö.806/1403-4), İbn Hacer (ö.852/1448-9), Aynî (ö.855/1451), Sehâvî (ö.902/1496-7) ve el-Kastallânî (ö.923/1517) gibi hadis ilminin dikkate değer şahsiyetleri Memlükler döneminde yetişmişlerdir. Câbirî (ö.732/1331-2), İbnü'l-Cezerî (ö.833/1429-30) ve Burhaneddin el-Kerekî (ö.853/1449-50) gibi kırâat âlimleri; el-Kurtubî (ö.671/1272-3), Ebû Muhammed İbn Kesîr (ö.744/1343-4), Ebû Hayyân el-Endelûsî (ö.745/1344-5), Celaleddîn el-Mahallî (ö.864/1459-60), Celaleddîn es-Suyûtî (ö.911/1505-6) (Celâleyn) gibi ünlü müfessirler; Şafiî fıkhında; İzzeddin b. Abdisselâm (ö.660/1261-2), Takiyuddîn es-Subkî, Ömer b. Raslan el-Bulkunî (ö.805/1402-3), 'Abdurrahman b. Ömer el-Bulkunî (ö.824/1421); Hanefî fıkhında, ez-Zeylaî (ö.762/1360-1), İbnü'l-Hümam (ö.861/1456-7) gibi âlimler Memlükler döneminde yetişmiş önemli âlimlerden sadece birkaçıdır. Ayrıca fen ilimleri alanında önemli gelişmeler yaşanmış ve tıp medreseleri inşa edilmiştir.[67]

Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne, İslâmî ilimlerin otoritesi kabul edilen âlimlerin bulunduğu bir dönemde yaşamıştır. İlmî alanda önemli gelişmeler olmuş fakat aynı gelişmeler siyasî alanda gösterilememiştir. İbnu'ş-Şıhne'nin yaşadığı dönem siyasî hareketliliklerin oldukça fazla olduğu, taht değişikliğinin sık yaşandığı, siyasî istikrarın sağlanamadığı bir dönemdir. Ebu'l-Fazl'ın yaşadığı hicrî 804–890 (m.1402–1485) tarihleri arasında Memlük Devleti'nin tahtında on yedi hükümdar değişikliği olmuştur.[68] Bu siyasî istikrarsızlığın Ebu'l-Fazl'ın görev hayatına yansıdığını görmekteyiz. Devletin değişik makamlarında önemli görevler üstlenmesine rağmen birkaç defa sürgüne gönderilmiş ve pek çok defa azledildiği görevine tekrar atanmıştır. Devletteki siyasî istikrarsızlığın bir sonucu olan bu durum, İbnu'ş-Şıhne'nin hem sosyal hem de ilmî hayatına etki etmiştir.

---

66 Yiğit, s. 95

67 Yiğit, s. 95

68 Orhan Yüksel, **Memlükler** Maddesi, **Milli Eğitim Bakanlığı Türk Ansiklopedisi,** Ankara, 1976, XXIII, 489-490

2. 3.HOCALARI

İbnu'ş-Şıhne'nin hocaları içerisinde; Burhâneddin b. Murahhil, Şehâbeddin Ahmed b. Muhammed (eş-Şihâbu's-Sâbit), Şihâb el-Berdinî (eş-Şihâbü'l-Vâsıtî), Ebü'l-Büşrâ Fethuddîn, Ebû Ca'fer b. 'Acemî, 'Alâu'l-Kelzî, Burhâneddîn el-Halebî, Ebu'l-Hasan Ali b. Muhammed b. İbrahim, İbrahim b. Muhammed b. Ebû Cerâde, Nureddin İbnu'l-Hatîbi'd-Dehşe, Ebû'l-'Alâ b. Selâm, Şihâb b. Hibal, Şemsü'l-Gazzî, İbn Tac ve Abdullah Şerif, İbn Hacer ve İbn Seffâh ve Ebû Hasan Ali b. Muhammed Şâhid gibi dönemin âlimlerini zikretmek mümkündür.[69]

2. 4. HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ

Ebu'l Fazl İbnu'ş-Şıhne 12 Recep 804 (15. Şubat.1402) yılında Halep'te doğdu ve orada yetişti. Ebu'l-Velid, Muhibbuddîn İbnu'ş-Şıhne'nin oğludur. Henüz on yaşına ulaşmadan babasıyla beraber Mısır'a gitti. Halep, Şam ve Kâhire'de çeşitli hocalardan ders aldı. Şam'da Kur'ân icazeti için eğitim gördü. Kâhire'de Şihâb el-Berdinî, İbn Tâc ve Abdullah Şerîf'den ders aldı. Daha sonra Haleb'e döndü. Halep'te 'Alâu'l-Kelzî'nin yanında Kur'ân eğitimini tamamladı. Babası, amcası Ebü'l-Büşrâ Fethuddîn ile Ebü'l-Bekâ İzzeddîn Muhammed b. Halil el-Hazirîden ve Bedreddîn Muhammed b. Selâme el-Mardinî'den fıkıh, Burhaâneddîn el-Halebî'den uzun müddet hadis tahsil etti.[70] Şemsü'l-Gazzî'nin yanında Kur'ân eğitimi aldı.[71]

İbn Hacer'den kısa bir müddet ders aldı. İbn Hacer 820/1417-8 yılında Halep'e geldiği sıralarda İbnu'ş-Şıhne ondan icâzet talep etmiş, bunun üzerine İbn Hacer de ona icâzet vermiştir. Ba'albek'te Burhâneddîn b. Murahhil'den, Kâhire'de Şihâbü's-Sâbit olarak bilinen Şehâbeddin Ahmed b Muhammed el-Vâsitî'den icâzet aldı ve Ebû Ca'fer b. 'Acemî ve İbn Seffâh ve Ebû Hasan Ali b. Muhammed

---

[69] Şükrü Özen, **İbnu'ş-Şıhne**, *DİA*,. XXI, s. 220; İbnu'ş-Şıhne, **ed-Dürru'l-müntehap,** s. 16**.**

[70] Özen, s. 220.

[71] Sehâvi, **ed-Dav'ul-lami' fi e'yâni'l-karni't-tâsi'**, Beyrut, Darü'l Mektebeti'l-Hayat, IX, 296.

Şahid'den ders dinledi. Sehâvî:"İbnu'ş-Şıhne pek çok hocayla karşılaşmadı, aslında İbnu'ş-Şıhne hocası Burhâneddîn b. Murahil ile yetindi" demektedir.[72]

İbnu'ş-Şıhne ayrıca kayınpederi 'Alâeddin b. Hatîb en-Nasriyye, İbn Kutlubuğa, Şehâbeddîn İbnu's-Seffâh ve Nureddîn b. Hatîbi'd-Dehşe'den istifade etti. Nesefî'nin *Umde* isimli eseri başta olmak üzere usûlü'd-dîn alanında pek çok eseri ezberledi. Kırâat alanında İbn Cezerî'nin *et-Tîbe* isimli eserini, ulûmu'l-hadis ve siyer alanında ise el 'Irakî'nin *Elfiye*lerini (yaklaşık olarak ikibin beyit) ezberledi. Fıkıh alanında önce el-Mevsılî'nin *el-Muhtâr*'ı daha sonra ise Mahmut b. Ahmet'in *el-Vikâye* isimli eserleri, usûl-i fıkıh alanında ise Nesefî'nin *el-Menâr*'ını, mantık alanında et-Tûsî'nin *Tecrîdu mantık*'nı, beyân ve me'ânî alanında ise el-Kavzinî'nin *et-Telhîs* isimli eseri ve babasının şiirlerini ezberledi.[73]

İbnu'ş-Şıhne fıkıh, kelâm, fıkıh usûlü alanındaki bilgisi yanında, dil ve edebiyattaki kabiliyetini de yazdığı şiir ve nesirlerde göstermiştir. Özelikle fıkıh ve usûl-i fıkıh alanında döneminin sayılı âlimleri arasına girebilmiş bir İslâm âlimidir. Babasının önemli bir tarihçi olması yönüyle tarih ilminde de öne çıkmıştır. Hadis ilmini çok sevdiği halde bu alanda fazla temâyüz edecek çalışma yapmamıştır. İbnu'ş-Şıhne, Muhyiddîn ibnu'l-'Arabî ve İbnu'l-Fâriz gibi vahdet-i vücut felsefesini benimseyen sûfilere karşı sert muhalefet göstermiştir.[74]

2. 5. GÖREV HAYATI

İlk olarak kardeşi Abdullatif ile beraber Eşktemürriyye, el-Cerdikiyye, el-Haleviyye ve Şaz-ı Bahtiyye[75] medreselerinde babalarının teşviki ile ders vermeye iştirak etti. 820/1417-8 yılında Eşktemürriye medresesinde müderris oldu.[76] Buradaki vazifesine babasının vefatına kadar devam etti. Tac b. Hâfız'ın

---

[72] İbnu'ş-Şıhne, **ed-Dürru'l-müntehap**, s. 16

[73] İbnu'ş-Şıhne, **ed-Dürru'l-müntehap**, s. 18

[74] Özen, s. 221-2.

[75] İbnu'ş-Şıhne bu medreselerin Halep'te yapıldığını ifâde etmektedir. Bu medreselerin kimin tarafından ve ne zaman yapıldığını, hangi hocaların buralarda görev yaptığını, teferruatlı bir şekilde aktarmaktadır. Söz konusu medreselerden Eşktemürriye Medresesi hakkında bir bilgiye ulaşamadık. (İbnu'ş-Şıhne, **Nüzhetü'n-Nevazıra**, Süleymaniye Kütüphanesi, Damat İbrahim Paşa, nr. 871, varak, 181–195)

[76] İbnu'ş-Şıhne, **ed-Dürru'l-müntehap**, s. 16; Özen, s. 220.

yönlendirmesiyle Halep kazaskerliğine getirildi. Ardından Şâz-ı Bahtıyye medresesine müderris olarak tayin edildi. Şâz-ı Bahtıyyedeki müderrisliğine Yusuf Kûfî Halep kadısı oluncaya kadar devam etti. Daha sonra otuz üç yaşında iken (836/1432) Halep'te Hanefî kadılığına getirildi. İkinci kayınpederi Mısır Şâfiî başkadısı Veliyüddin eş-Şefti'nin desteğiyle 848/1444-5 yılında sırkâtibi ve ordunâzırı oldu. Bununla beraber Halep'te bulunan Haleviyye ve Câveliyye Medreselerine müderrislik ve Halep Ulû Cami'ne imam hatip olarak tayin edildi. Halep şehrinin yetkilerinin çoğunu kendisinde topladı. Muhaliflerinin faaliyetleri yüzünden 857/1453 yılında Kâhire'ye sırkâtibi olarak gönderildi. Sekiz ay sonra bu görevinden alınıp 858/862 (1454/1457-8) tarihleri arasında Kudüs'te ikâmete mecbur edildi.

Serbest bırakılınca Halep'e döndü. Bu sırada oğlu Esîru'd-Din Muhammed, Halep Hanefî başkadısı olarak görev yapıyordu. Daha sonra 863/1458-9 yılında Kâhire sırkâtipliğine, 866/1461-2 yılında ise Kâhire Hanefî başkadılığına getirildi. Bir ara kısa süreliğine görevinden azledildi ve bu sırada hacca gitti. Sonra tekrar aynı göreve 868/1463-4 yılında tayin edildi.[77] 870/1465-6 yılında görevine son verildi. Ertesi yıl Müeyyediyye Medresesine[78] hadis müderrisi olarak tayin edildi. Üçüncü defa tayin edildiği başkadılık görevinden 877/1472-3 yılında azledilerek Kudüs'e sürgüne gönderildi. Daha sonra 882/1477-8 de Şehnûniyye hankahı[79] şeyhliğine tayin edildi. Hayatının sonlarına doğru Şehnûniyye ve Müeyyediyye'deki hocalık görevlerine oğlunu gönderdi. 16 Muharrem 890 (2 Şubat 1485) yılında vefat etti. el-Melikü'z-Zâhir Bekûk'un yanındaki kendi türbesine defnedildi.[80]

---

77 Serkis. Yusuf Aliyan, **Mu'cemü'l-Matbu'âtil-'Arabiyyeti Ve'l-Mu'arrebe**, Mısır, 1928, s. 135.

78 819-1416-7 yılında Kahire de yapılmış bir medresedir. (İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, s. 3/a; **el-Müncid,** s. 517)

79 Kahire'de bulunan ilmi ve tasavvufi müessesedir. (Ömer Rıza Kehale, **Mu'cemü'l-Müellifîn ve Teracimu Musannifi'l-Kütübi'l-'Arabi,** Matbu'ati't-Terakki, Dımaşk, 1960, XI, 294). Hankâh, dervişlerin sohbet ve zikir için toplandıkları, bir süreliğine ikamet ettikleri, bazen inzivaya çekildikleri mekânlar için kullanılan bir isimdir. Bu mekânlarda tasavvuf eğitiminin yanı sıra tefsir, hadis. fıkıh, akaid, Arapça olmak üzere çeşitli konularda eğitim verilir, kitap yazılır, yazılan kitaplar çoğaltılırdı. Bu mekanlar şeyh denilen âlim kimseler tarafından yönetilirdi. (bak. Süleyman Uludağ, **Hankâh**, *DİA*, . XVI, 42-43).

80 İbnu'ş-Şıhne, **ed-Dürru'l-müntehap**, s. 18; daha geniş bilgi için bk. **Sehâvi**, s. 296–302)

2. 6. ESERLERİ

1) [شرح الهداية (نهاية النهاية فى تحقيق تقرير الهداية)] (*Şerhu'l-Hidâye (Nihâyetü'n-Nihâye Fî Tahkîki Takrîri'l-Hidâye*)) Burhâneddin el-Marginânî'nin *el-Hidâye* isimli kitabını gusül bölümünün son kısmına kadar şerh etti. Tam olarak bitiremediği bu çalışmanın birinci bölümü müstakil bir eser hükmündedir. İlk bölümde fıkhın tanımı, konusu, gayesi ve başka ilimlerle olan ilişkisi anlatılmıştır. Diğer ilimlerle olan ilişkisinin anlatıldığı kısım kelâm usûlü ve fıkıh usûlüne dair iki ayrı muhtasar mahiyetindedir. Fıkıh usûlü bölümünde Ebu'l-Berakât en-Nesefî'nin *el-Menârü'l-envâr*'ını ihtisar ettiğinden buna *et-Tenvirü'l-Menâr* adını vermiştir. Bu çalışmanın nüshaları Halep'deki Ahmediyye Medresesi Kütüphanesinde, Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Veliyuddîn Efendi nr. 1319'da; Süleymâniye Kütüphanesi, Âşir Efendi, nr. 108'de; Damat İbrahim Paşa nr. 586; Yeni Cami nr.510'da bulunmaktadır. [81]

2)[نزهة النواظرة فى روض المناظرة][82](*Nüzhetü'n-Nevâzıra Fî Ravdi'l-Menâzıra*)

Müellifin babasının *Ravdü'l-Menâzır* isimli muhtasar tarih eserinin şerhi ve zeyli niteliğindedir. üç yüz üç varaktır. Kitapta ilklerin ele alındığı Evâil bölümü bulunmaktadır. On alt başlıktan oluşan bu bölüm aslında müstakil bir eser niteliğindedir.[83] Müellif bu eserinde yeri geldiğinde kendisi ve ailesi hakkında bilgi vermektedir. Kuzey Suriye'ye dair bilgiler de vermiştir. Öğrencisi İbn Fahd İbnu'ş-Şıhne'nin, babasının kitabına büyük bir zeyl yazdığını bildirir.[84]

3)[الدُّرُّ المُنتخب فى تاريخ مملكة حلب] *(Ed-Dürru'l-müntehab fî târîhi memleketi Haleb)* Müellifin basılmış olan tek çalışmasıdır. Joponyalı bir âlim tarafından tahkik edilmiştir. Ebu'l-Fazl bu eserinde Halep'in tarihi, Halep'teki saraylar, câmîler, medreseler, hânlar, mesîre ve ziyâret yerleri, özellikle de Halep'in kültürü

---

[81] Kâtip Çelebi, **Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütübi ve'l-funûn,** Maarrif Matbaası, 1943, II, s. 1826, 2035; Özen, s. 221

[82] Süleymaniye Kütüphanesi, İstanbul, Damad İbrahim Paşa nr. 871, 303 varak; Hekimğlu Âli Paşa, nr. 814, 187 varaktır. Müstakil olarak bulunmaktadır.

[83] Bir nüsha için bk. Süleymaniye Kütüphanesi Ayasofya nr. 2986

[84] Kâtip Çelebi, II, s. 1949-50.

ve ilmî konumu hakkında ayrıntılı bilgiler vermektedir. Bu eserin Ebu'l-Fazl'a ait olup olmadığı hususunda tartışmalar olmuştur. Serkis eseri O'na nisbet ederek yayınlamıştır. Bu eser *Nüzhetün-nevâzıra* isimli eserin Haleple alâkalı olan kısmının özeti mahiyetindedir.[85]

4) [المنظومة البعدية فى عقائد اهل السنة] *(el-Manzûmetü'l-ba'diyye fî 'akâidi ehli's-sünne)* Eser, Nesefî'nin *'Umdetü'l-'Akâid*'i ile Ali b. Osman el-'Ûşi'nin *Bed'ü'l-Emâil* adlı manzûmesinin bir araya getirilimsek sûretiyle meydana getirilmiştir. Eserin yazımı Kudüs'te sürgün yıllarında tamamlanmıştır. Bu manzum eser Ahmed b Muhammed b el-Hamevî tarfından *Ta'liku'l-kalâid*[86] ve Ebû 'Azbe tarafından *Nüzhetü Ehli's-Sünne Şerhu 'Akâidi İbnu'ş-Şıhne* ismiyle şerh edilmiştir.[87]

5)[الأقوال المفروضة في تاركي الصلاة المفروضة] *(el-Ekvâlu'l-mefrûda fî târiki's-salâti'l-mefrûda)* Bilerek birkaç vakit farz namazı vaktinden sonraya bırakıp ardından kaza etmenin günah olup olmadığı konusunda kendisine sorulan bir soruya cevap olarak yazılmış bir çalışmadır.[88]

6)[شرح الأُرْجُزَة فى الفرائض] *(Şerhu'l-urcuzeti fi'l-ferâid)* Babasının *Elfiyye fî 'ulûmi'l-'Aşere* isimli manzûm eserinin ferâiz bölümünün şerhidir. Otuz dokuz varaktır.[89]

7)[استيعاب الكلام على شرح العقائد] *(İstî'âbü'l-kelâm 'alâ Şerhi'l-'Akâid)* Sâdeddin et-Teftâzânî'nin eseri üzerine tamamlanmamış bir hâşiye çalışmasıdır.[90]

8)[الأمالى المحبية بالمدرسة المؤيدية] *(el-Emâli'l-Muhıbbiyye bi'l-Medreseti'l-Mueyyediyye)* Emâlî türünün hadis alanında yazılmış eseridir. Hadis imlâ meclislerinde veya hadis dersleri esnasında tutulan notlardan oluşan bir kitaptır[91]

---

85 İbnu'ş-Şıhne, **ed-Dürru'l-müntehap**, s. 23-24

86 Süleymaniye Kütüphanesi. Laleli nr. 2269

87 Özen, s. 222

88 Süleymaniye Kütüphanesi. Fatih nr. 1656, 75-107 varakları arasında bulunmaktadır.

89 Süleymaniye Kütüphanesi. Laleli nr. 1316

90 Es-Sehâvi, IX, s 304.

9) [شرح خطبة القاموس] *(Şerhu Hutbeti'l-Kâmûs)* Fîrûzâbâdî'nin *el-Kâmûsu'l-muhît* isimli lügat kitabının mukaddimesinin şerhidir.[92]

10) [شرح نظم الموافقات العمري للقرآن الشريف] *(Şerhu Nazmi'l-Muvâfakâti'l-'Ömeriyye li'l-Kur'âni'ş-şerîf)* Hz. Ömer'in görüşüne uygun bir şekilde nazil olan Kur'ân ayetlerinin şerhidir. (Bu eserin kime ait olduğu ihtilâf konusu olmuştur. Brockelman eseri, bir yerde Seriyyuddîn İbnu'ş-Şıhne'ye, başka bir yerde de Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'ye atfetmiştir.[93] Ziriklî ise bu eseri Ebu'l-Fazl'ın babası Ebu'l-Velid'e ait olduğunu belirtmiştir.[94])

11)[العهد] *(el-'Ahd)* Kâhire'de sır katibi iken yazdığı, sultan el-Melikü'l-Eşref İnal'in ölüm döşeğinde iken oğlu el-Melikü'l-Müeyyed Ahmed'i veliahd tayin ettiğine dair 865/1460-1 tarihli bir belgedir. Bu belgenin tam metni Sehâvî tarafından kaydedilmiştir.[95]

12)[ثبة] *(Sebet)* kendi rivayetlerini kaytettiği hocalarını anlattığı bir eserdir.[96]

13) [منظومة فى الصلاة الوسطى] *(Manzûmetun fi's-salâti'l-vustâ)* İbnu'ş-Şıhne bu eserinde beşer adet beyitler halinda bazı sözler ifade etmiş ve daha sonra bunları şerh etmiştir.[97]

Bu eserlerin yanı sıra şu eserlerinde kaynaklarda İbnu'ş-Şıhneye ait olduğu ifade edilmektedir[98]:

- السيرة النبوية *(es-Sîretü'n-nebeviyye)*

---

91 Millet Kütüphanesi, İstanbul, Feyzullah Efendi nr. 264

92 Süleymaniye Kütüphanesi. Kadızade Mehmet Efendi nr. 69

93 Carl Brockelmann, **Gescchicte Der Arabischen Litteratur, (GAL**), Leiden, 1943, II, s. 41, 94

94 Hayruddîn Ziriklî, **El-E'lâm, Kâmusu't-Terâcim li Eşheri'r-Ricâl ve'n-Nisâ mine-l'Arabi ve-l Müsta'ribîn ve'l-Müsteşrikîn**, I-VIII, Beyrut, 1989, VII, s. 51

95 Brockelman, **GAL**. II, 116

96 Özen, s. 222.

97 Kâtip Çelebi, II, s. 1866.

98 Özen, s. 222; İbnu'ş-Şıhne, **ed-Dürru'l-müntehap,** s. 24**.**

- **اختصار النشر** *(İhtısârü'n-neşr)*

- **المنجد المغيث فى علم الحديث** *(el-Müncidü'l-muğîs fî 'ilmi'l-hadîs)*

- **ترتيب مبهمات ابن بشكوال على اسماء الصحابة** *(Tertîbü mübhemâti İbni Beşkuvâl 'ala esmâi's-sahabe)*

- **إكتتاف الأظهار فى زيل روض المنار** *(İktitafu'l-ezhâr fî zeyli Ravdi'l-Menâr)*

- **شرح الفية ابن مالك** *(Şerhu Elfiyyeti İbni Mâlik)*

- **شرح التلخيص** *(Şerhu't-Telhîs)*

2.7. İBNU'Ş-ŞIHNE'NİN "EL-EMÂLİ'L-MUHIBBİYYE" ADLI ESERİ

2.7.1. Eser Hakkında Genel Bilgi

Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne'nin bu eseri hicrî 871-877 (1466-7/1472-3) yılları arasında Kâhire'deki Müeyyediyye Medresesinde yaptığı hadis imlâ meclislerinden meydana gelmektedir. İbnu'ş-Şıhne bu tarihlerde bu medresede müderris olarak görev yapmakta ve aynı zamanda Kâhire Hanefî kadılığı görevini sürdürmekteydi.

El-Emâli'l-Muhıbbiyye İbnu'ş-Şıhne'nin yetmiş imlâ meclisinde yaptığı hadis imlâlarından meydana gelmektedir. Yapılan taramada eserin başka bir nüshasına ulaşılamadığından, tezde tek nüsha olan Millet Kütüphanesi, Feyzullah Efendi, 256. numarada kayıtlı nüsha esas alınmıştır. Burada ise elli yedi mecliste yapılan imlâlar bulunmaktadır. Oysa eserde yetmiş meclisin olduğu ifade edilmektedir. Çalışma esnasında meclis sayılarının eksik olduğunu fark edilmiş olsa da, başka bir nüshaya başvurma imkânı olmadığından karşılaştırma yapılamamıştır. Ayrıca Kettânî'nin tespitine göre İbnu'ş-Şıhne'nin bu eseri toplamda yetmiş cüzden meydana gelmektedir.[99] Oysa elimizdeki nüshada on üç cüz bulunmaktadır. Eğer bu tespiti esas alırsak eserin çoğu ya kaybolmuştur yahut da henüz bulunamamıştır.[100]

İmlâ metodunda, şeyhin imlâ ettiği hadislerin kaçıncı meclis olduğu ve hangi tarihlerde imlâ ettiğine dair mutlaka bilgi verilir.[101] Bu eserdeki meclislerle alâkalı dikkat çeken hususlar şunlardır:

- On ikinci meclise kadar kopukluk olmadan imlâ yapılmıştır.
- On ikinci meclisten sonra on sekizinci meclise geçilmiştir ve aradaki meclisler eserde bulunmamaktadır.
- On sekizinci meclisten kırk altıncı meclise kadar yapılan imlâlarda herhangi bir kopukluk olmamıştır.

---

[99] Eserin te'lif süresi düşünüldüğünde bu tespitin doğrulu anlaşılmaktadır. Fakat geri kalan cüzlerin nerede olduğuna dair herhangi bir bilgi notuna rastlamadık.

[100] Kettânî, **Hadis Literatürü**, s. 35.

[101] Okiç, s. 99.

- Kırk altıncı meclisten sonra hadis imlâ edilmiş fakat bu meclisin sayısı ve tarihi hakkında hiçbir bilgi verilmemiştir. Muhtemelen bilginin verilmediği bu meclis kırk yedinci meclistir.
- Kırk sekiz ve elli altıncı meclisler arasındaki imlâlarda eksiklik olmamıştır.[102]
- Elli altı ve altmış beşinci meclislerin arasındaki imlâlar eserde bulunmamaktadır.
- Altmış beş ve yetmişinci meclisler de eserdeki genel imlâ metoduna uygun olarak imlâ edilmiş ve eser böylece tamamlanmıştır.

Görülen o ki mevcut nüshada bir takım eksiklikler söz konusudur. Toplamda on üç meclisteki imlâlar kayıp görünmektedir. Bu durum eserdeki meclis sayıları düşünüldüğünde yaklaşık olarak altıda bire tekabül etmektedir ve bu da azımsanacak bir durum değildir.

2.7.2. İbnu'ş-Şıhne'nin Emâli'sinde Takip Ettiği Metot

Ebu'l-Fazl'ın *Emâli*'sindeki hadislerin konuları birbirinden farklılık arz etmektedir. Bu durum Emâlîlere ait olan bir hususiyettir. Çünkü Emâlîler sünenlerde olduğu gibi belli bir konuya göre yazılmış kitaplar değildir. Örneğin beş hadisin imlâ edildiği VI cüzdeki hadislerin içeriği şöyledir:

- Birinci hadis, Zilhicce ayının ilk on gününde yapılacak olan amellerin fazileti hakkındadır.
- İkinci hadis, Nil nehrinin bütün nehirlerin efendisi olduğuna dairdir.
- Üçüncü hadis, Hz. Peygamber'in (s.a.s) sabah namazını kıldırmasıyla ilgilidir.
- Dördüncü hadis, Hz. Peygamber'in (s.a.s.) vefatıyla ilgilidir.
- Beşinci hadis, cumartesi gününde oruç tutulmaması gerektiğine dairdir.[103]

[102] 52. Meclisten sonra elimizdeki nüshada 48–52. Meclislerin tekrarlandığını görmekteyiz. Bu meclislerin hiçbir değişiklik yapılmadan aktarılmaktadır. Sadece meclislerin girişindeki kimin müstemli olduğu ile alakalı kısımda küçük değişiklik yapılmıştır. İmlanın senet ve metin kısmı tamamıyla aynıdır. (v. y.)

Görülüyor ki hadislerde belli bir konuya bağlı kalınmamıştır. Bu durum söz konusu olan eserin tamamı için geçerlidir.

Ebû'l-Fazl imlâ meclisinde hadisleri imlâ ederken hadisten anlaşılanları açıklamaya dikkat etmiştir. Çünkü imlâ meclislerin sadece ilim talebeleri değil hadislerden istifade etmeye gelen halk da bulunmaktadır. Halkın anlayabileceği tarzda hadisten alınacak faydaları da çıkarmıştır. Bazen hadisten çıkarılacak dersler çok olduğundan bunları meclisin durumuna uygun olarak kısa tutmuş ve şu değerlendirmeyi yapmıştır:

[لو ذكرنا كل ما يُفْهَم من فوائد هذا الحديث لطال الشرح] "Eğer biz hadisten anlaşılan faydaların tamamını zikretseydik, hadisin açıklaması uzardı."[104]

Bazen de muhatapların sıkılmaması için hadisten çıkarılabilecek faydaları zikretmediği olmuştur. Bu durumu şu ifadeyle göstermiştir:

[وفي الحديث فوائد آخر تركنا ذكرها خوف المضجر] "hadisteki diğer faydaları sıkılma endişesinden dolayı zikretmedik" [105]

Ebu'l-Fazl'ın imlâlarından anlaşıldığı kadarıyla o, bazen hadisi râvileriyle aktardıktan sonra hiçbir açıklama yapmadan, sadece hadisin tahrîcini yapmak süretiyle meclisi kapatmaktadır. Bu durum, seçilen hadisin yoruma ihtiyaç bırakmayacak kadar açık olmasından kaynaklanmaktadır. Çünkü bazı hadislerde mefhum net olarak anlaşılmaktadır. Dolayısıyla çok kalabalık ortamlar diyebileceğimiz imlâ meclislerinde sözü uzatmanın mantıkî bir izahı olmadığından, Ebu'l-Fazl sadece hadisi zikretmekle yetinmiştir.[106]

Ebu'l-fazl İbnu'ş-Şıhne imlâ meclisinde başka âlimlerin meclislerinden aldığı hadisleri ve bilgileri kendisi de işlemiştir ve bu hususta hocalarından izin

---

[103] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 41a-51a

[104] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyyeel-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 22b.

[105] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 79b.

[106] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 2b

aldığını ifade etmiştir. Bu da yetişme döneminde öğrencilerin takip ettikleri imlâ meclislerinden aldıkları notları bir müddet sonra müracaat kaynağı olarak değerlendirdiklerini göstermektedir.

İmlâ meclislerinde mümlînin, imlâyı nükte, hikâye ya da bir şiirle bitirmesi beklenir. İbnu'ş-Şıhne şiire ilgi duyduğu için hadisi imlâ ettikten ve işlenen konunun nihâi tahlilini yaptıktan sonra, bazen bir iki mısra bazen de oldukça uzun mısralarla meclisin renkli hale gelmesini sağlamaya özen göstererek imlâ meclisini kapatmıştır. İbnu'ş-Şıhne kendi şiirlerine yer verdiği gibi, başka şairlerin şiirlerine de yer vermiştir. Burada dikkat çeken husus, şiirin, nadiren konuyla doğrudan bağlantılı olması,[107] çoğunlukla konuyla ilişkisinin bulunmamasıdır.[108] Hadisin senedindeki bir râviyi değerlendirirken şiire müracaat ettiği gibi hadisi tahlil ederken bir şekilde girilen konunun etkisinde kalınarak da şiire müracaat ettiği görülmektedir.

2.7.2.1. Senet Tahlilindeki Metodu

Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne, imlâ ettiği hadisin senedini de belirtmiştir. Farklı rivayet tariklerinin hangi kaynaklarda geçtiklerini aktarmıştır, senedin tahlilini hadisin metnini verdikten sonra yapmıştır. Hadisin râvileri hakkında değerlendirmelerde bulunmuş ve bu hususa özen göstermiştir. Senetteki râvilerin tamamı hakkında malûmat vermemekle beraber hadis âlimlerince bir takım zaafları olduğu belirtilen râviler hakkında mutlaka bilgi vermiştir.

2.7.2.1.1. Râvi Hakkında Başka Âlimlerin Değerlendirmelerini Vermesi

İbnu'ş-Şıhne senedi tahlil ederken öncelikle hadis ilminde otorite kabul edilen *Kütüb-i Sitte* müelliflerinin râvi hakkındaki değerlendirmelerini vermiştir. Ayrıca râviler hakkında kendi dönemine ait İslâm âlimlerinin bir kanaati söz konusu olmuşsa bu değerlendirmeyi de zikretmiştir. Örneğin İbn Hacer'in "Ebû Kasım" isimli bir râvi hakkındaki değerlendirmesini şu şekilde vermiştir:

---

[107] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 29b-43a

[108] Konuyla bağlantısı olmayan şiirler için bk, İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 6a, 8a, 13a, 15a, 25a, 39a, 45a,

[وزاد في بعض عبارته ونقص في تسمية المذكورين فيه ووصفهم]

"(Bu şahıs) bazı ibarelerinde ilaveler yapmış ve mezkûr şahısların isimlendirmesinde ve vasıflarında eksiltme yapmıştır. "[109]

Başka bir hadisin senedini verirken senetteki "Tâlût b. 'Ubâd" isimli bir râvi hakkında dönemin İslâm âlimlerinin değerlendirmelerini şu şekilde aktarmıştır:

[وان تكلم فيه فقال ابو حاتم انه صدوق وقال الذهبي تعبت في التفتيش لأجد احدًا ضَعَّفه فلم أقدر على ذلك واما فقال ابن جبير اخرج له الحاكم في مستدركه وشرطه ان يخرج احاديث اخرج مثلها الشيخان او احدهما]

" Bu şahıs hakkında Ebû Hâtim "sadûk"[110] demiştir. Zehebî ise "ben bu şahsın zayıf olduğunu ifade eden bir kişi bulmak için yaptığım araştırmadan yoruldum. Fakat bu kişiyle alâkalı böyle bir hususa rastlamadım." demiştir. İbn Cübeyre gelince Hâkim'in Müstedrekinde bu kişinin rivayetlerini aldığını fakat bu rivayetlere Buhari ve Müslimden ikisinin veya birisinin benzer bir hadisi almış olma şartını koyduğunu ifade etmiştir."[111]

Bu iki örnekte görülmektedir ki İbnu'ş-Şıhne hadisin senet tahlilini yaparken başka İslâm âlimlerinin râvi hakkındaki değerlendirmelerini referans almıştır. Bu konudaki örneklerin sayısını çoğaltmak mümkündür.[112]

2.7.2.1.2. Râvi İsimlerinin Okunuşunu Vermesi

İbnu'ş-Şıhne *Emâlî*'sinde râvi isimlerinin doğru okunması hususuna önem vermiştir. Özellikle şahısların karıştırılmaması için doğru okuma önemlidir.

---

[109] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak 3a

[110] Sadûk: Ahmet Yücel'in kitabına bk.

[111] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak 13b, 14a

[112] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 117a.

Bu durumla alâkalı pek çok örnek verilebilir:

[عبد الكافي **بن قَنْدَشْ** بفتح القاف واسكان النون وفتح الدال المهملة ثم شين معجمة

[

Bu örnekte geçen [**قندش**] kelimesinin doğru okunabilmesi için İbnu'ş-Şıhne şu açıklmayı yapmıştır: "Kaf **ق** harfi fethalı, nun **ن** harfi sakin (cezimli) ve dal **د** harfi noktasız ve fethalı sonra şin harfi noktalı okunacaktır."[113]

2.7.2.1.3. Rivayet Farklılıklarını Vermesi

İbnu'ş-Şıhne hadisin kaynaklarını mutlaka vermiştir. Bazen fıkıh kitaplarını kaynak olarak gösterdiği de olmuştur.[114] Hadislerin rivayet farklılıklarına atıfta bulunmuştur.

Aşağıya aldığımız pasaj bu durum için örnek teşkil etmektedir:

[هذا الحديث صحيح أخرجه مالك في موطأه عن نافع عن ابن عمر بلفظ "اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل" وتابع جماعة ومنهم من قال "اذا راح احدكم" ومنهم من قال "اذا آتى احدكم" وأخرجه البخاري في كتاب الصلاة في صحيحه عن عبد الله بن يوسف والنسائي فيه عن قتيبة كلاهما عن مالك به فوقع لنا بدلا عاليه بهم وقد اتفق البخاري ومسلم على اخراج حديث ابن عمر لكن من غير طريق مالك عن نافع. فرواه البخاري عن ابى اليمان عن شعيب ومسلم عن قتيبة عن الليث كلاهما عن الزهري عن سالم عن ابن عمر بلفظ "من أتى الجمعه فليغتسل"]

"Bu hadis sahihtir. İmam-ı Mâlik bu hadisi *Muvatta* isimli eserine Nafi'den o da İbn Ömer'den şu lafızla almıştır [اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل] "sizden biriniz

[113] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak 32a (daha fazla örnek için bakz. aynı eser, 30b, 34b)

[114] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak 7b

cumaya geldiğinde gusül abdesti alsın" Bir grup muhaddis [اذا راح] (gittiğinde) veya [اذا آتى] (geldiğinde) lafızlarını kullanarak bu hadise mutâbeâtta [115] bulunmuştur. Buhârî bu hadisi *Sahîh*'inin Salât Bölümünde Abdullah b. Yusuf tarikiyle; Nesâî ise yine Salât bölümüne Kuteybe tarikiyle tahrîc etmiştir. Her ikisi de (Abdullah b. Yusuf ve Kuteybe) hadisi Mâlik'ten almışlardır. Öte yandan Buhârî ve Müslim İbn Ömer hadisini ittifakla eserlerine almışlardır. Ancak Mâlik → Nâfi → İbn Ömer tarikini kullanmamışlardır. Buhârî, hadisi, Ebû Yeman → Şuayb → Zührî → Salim → İbn Ömer; Müslim ise Kuteybe → Leys → Zuhrî → Salim → İbn Ömer tarikiyle ve [من أتى الجمعه فليغتس] "lafzıyla rivayet etmişlerdir."[116]

Yukarıdaki örnekte görüldüğü üzere İbnu'ş-Şıhne, rivayet tariklerini verirken lafiz farklılıklarına da temas etmiştir.

2.7.2.1.4. Sahih Hadis Kaynaklarında Geçmeyen Bir Hadisin Sahih Olduğunu Belirtmesi

İbnu'ş-Şıhne imlâ ettiği hadislerin genel itibariyle sıhhatlerine dikkat etmiş ve çoğunu mevsuk olan hadis kaynaklarından seçmeye özen göstermiştir. İmlâ ettiği hadislerin geneline bakıldığında bu durum görülmektedir. Fakat bazı hadislerin sahih kaynaklarda bulunmadığı anlaşılmaktadır. İbnu'ş-Şıhne böyle rivayetleri verirken, râviler hakkında kendisi bir değerlendirmede bulunarak hadisi imla etmiştir.

Örneğin alış-veriş ve şart meselesiyle alâkalı olan hadis mevsuk kaynaklarda geçmemesine rağmen bu hadisi imla etmiştir.

[قال الحافظ أبو الفتح بن أبي الفوارس حديث ابن شبرمة عن مسعد وتفرد بهذا الحديث عبد الوارث بن سعيد انتهى. قلت عبد الوارث بن سعيد ثقة تُكِلِّمَ فيه بلا حجة]

[115] Mütâbeat: Şeyhinden rivayetiyle tek kalmış bir râviye, bir başka râvinin tabi olarak ya o şeyhten ya da şeyhin şeyhinden aynı hadisi rivayet etmesi demektir. (Koçyiğit, s. 334)

[116] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 12b.

“Hâfız Ebû’l-Feth İbnü’l-Fevâris, İbnü Şübrüme’nin Mes‘ud’dan rivayet ettiği hadiste Abdulvâris b. Sa‘îd'in teferrüd ettiğini söylemiştir. Ben de diyorum ki Abdulvâris b. Sa’îd kesinlikle sikadır. Hakkında delil zikredilmeksizin eleştiri yapılmıştır”[117]

Yine mevsuk hadis kaynaklarında geçmeyen nil nehriyle alâkalı hadisi değerlendirirken şöyle demiştir:

[هذا موقوف حسن رجال اسناده مشهورون ليس فيهم من قوي ضعفه ولا من اُتِّهِمَ بالكَذب بل غالبهم موثقون]

“Bu hadis mevkûf hasen bir hadistir. İsnadındaki râviler meşhurdur. İçlerinde zayıflıkla ve uydurmacılıkla itham edilen yoktur. Aksine çoğu sika olan râvilerdir.”[118]

2.7.2.2. Metin Tahlilinde Takip Ettiği Metot

Hadis ilminde esas olan senet ve metindir. Hadisin metni Hz. Peygamber’e (s.a.s.) ait olan sünneti içermektedir. Diğer hususlar metinin sıhhati için ortaya konulmuş yardımcı unsurlardır. İsnat sistemi, cerh ve ta’dil ilmi, rical çalışmaları bunların başında sıralanabilir.

İbnu'ş-Şıhne, ilk olarak metnin sıhhatini, hadis usûlü açısından hangi kısma girdiğini, sahih, hasen, garîb gibi terimlerle belirtmiştir. Metnin kaynaklardaki lafız farklılıklarına dikkat çekmiş ve bunları aktarmıştır. Hadisin metni özellikle ibadetle alâkalı ise bundan anlaşılan fıkhî hükmü, mezhepleri dikkate alarak açıklamıştır. Hadisten alınacak dersleri, toplumun faydalanacağı hususları dinleyicilerin seviyesine dikkat ederek îzah etmiştir. Metinle alâkalı ihtilaflı gibi gözüken durumları gidermiştir.

2.7.2.2.1. Metinlerin Hadis Usûlü Açısından Sahîh, Garîp, Meşhûr, Mevkûf olduğunu belirtmesi.

Ebu’l-Fazl imlâ ettiği hadislerin hadis usûlü açısından muttafekun ‘aleyh,[119] sahîh, hasen[120], hasen garîb,[121] garîb,[122] mevkûf[123], hasen mevkûf[124] veya hangi türe

[117] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 6b

[118] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 43b.

girdiğini belirtmiştir.[125] Her hadis için yaptığı ilk değerlendirme bu olmuştur. Fakat bu ifâdeleri izâh etmemiştir. Bu durum ise o dönemdeki hadis imlâ meclislerine katılan kimselerin bu terminolojiden haberdar olduklarını göstermektedir.[126]

İmlâ ettiği hadisler içerisinde, mevkûf hadis olarak isimlendirilen sahâbenin söz, fiil ve takrîrlerinin aktarıldığı rivayetler de vardır. Bu rivayetlerin tarihi yönleri söz kosunu olduğunda bunları kaynaklarda geçen özellikleriyle vermiştir. Mısırdaki Nil nehriyle alâkalı olan sahâbe kavlini bu konuda örnek olarak sunabiliriz. Rivayeti aktardıktan sonra bunun mevkûf hadis olduğunu ifade etmiştir. Söz konusu örnek şöyledir:

---

[119] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 9a, 76b.

[120] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 13b, 19b, 117a, 118a.

[121] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 18a.

[122] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 15a,

[123] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 43b.

[124] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 43b.

[125] Bu kavramlar hakkında kısaca bilgi vermek yerinde olacaktır. (geniş bilgi için bk. Suphi Salih, **Hadis İlimleri ve Hadis Istılâhları**, İFAV Yay. İstanbul, 1996):

Muttafekun 'Aleyh: Buhârî ve Müslim'in sahîh hadis şartlarına uyup, her ikisinin rivayet ettiği hadislerdir.

Sahîh: Şâz ve mu'allel olmayarak isnadı Hz Peygamber'e veya sahabeden yahut daha sonrakilerden birine varıncaya kadar, adâlet ve zabt sahibi râvilerin, yine kendileri gibi adâlet ve zabt sahibi râvilerden muttasıl senetlerle rivayet ettikleri hadistir.

Hasen: Şâz ve illetten salim olarak, zabtı mükemmel olmayan râviler tarafından muttasıl bir senetle rivayet edilen hadistir. Sahîh hadisten farkı râvinin zabt sıfatında kusurun olmasıdır.

Hasen Garîp: Şâz ve illetten salim olarak, zabtı mükemmel olmayan râviler tarafından muttasıl bir senetle rivayet edildiği halde râvilerden birisinin teferrüd ettiği hadistir.

Garîb: Senedinin herhangi bir yerinde bir şahsın riayetinde teferrüt (yalnız kaldığı) hadistir. Garîb hadiste teferrüd senedin başında değil devamında olur ve sadece bulunduğu yerle kayıtlı kalır.

Mevkûf Hadis: Sahabeden rivayet edilen söz fiil ve takrirlere denir. Mevkûf hadiste sahîh hadiste olduğu gibi senet ve metnine bakarak sahîh mevkûf, hasen mevkûf, zayıf mevkûf demek mümkündür.

Hasen Mevkûf: Hasen hadisin tarifinden yola çıkarak, râvilerden zapt sıfatında kusur bulunan sahabeye ait söz, fiil ve takrirlere hasen mevkûf denilir.

[126] Metinlerden sonra verilen değerlendirmelere bakılabilir. Her hadis için bu değerlendirmeyi yaptığı için örnek olarak verdiğimiz misalle yetiniyoruz. Daha fazla bilgi için hadislerin sonundaki açıklamalara bakılabilir.

[عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه قال ان نيل مصر سيد الأنهار سخر الله له كل نهر بين المشرق والمغرب وذله له فاذا أراد الله له ان يجري نيل مصر أمر كل نهر ان يمده فامتده الأنهار بمائها وفجّر الله له الأرض عيونا فاذا انتهى جرية الى ما أراد الله عز وجل أوحى الله الى كل ماء ان يرجع الى عنصره.]

"Abdullah b. Ömer şöyle demiştir: Mısırdaki Nil nehri nehirlerin efendisidir. Allah (c.c.) doğudaki ve batıdaki bütün nehirleri Nil nehrine musahhar kıldı ve ona tabi oldular. Allah (c.c.) Nil nehrini akıtmak istediğinde, yeryüzündeki bütün nehirlere sularını akıtmalarını emreder. Nehirler bu emrin gereği olarak sularını akıtırlar. Allah yeryüzünde onun için (Nil'i beslesin diye) pınarlar yaratır. Allah'ın istediği miktara ulaştığında ise her suyun kendi kaynağına dönmesini emreder." [127]

Bu rivayetle alâkalı şu açıklama yapılmıştır:

[هذا موقوف حسن رجال اسناده مشهورون ليس فيهم من قول ضعفه ولا من اتهم بالكذب بل غالبهم موثقون]

"Bu (rivayet) hasen mevkûftur. Senedindeki râviler meşhur kimselerdir. Bu râviler içerisinde ne yalanla itham edilen ve ne de sözlerinde uydurma olan bulunmaktadır. Bilakis onların çoğu güvenilir olan râvilerdir."[128]

Bu hadisin devamında Nil nehriyle ilgili tarih kitaplarından geçen bazı önemli hâdiseleri de açıklamıştır. Mısır fethedildikten sonra Mısırlılar eski inançlarını 'Amr b. el-Âs'a aktarırlar. Mısırlılar, Nil'in belirli aylarda suyunun azaldığını ve bu durumda Nil nehrine bâkire bir kız attıklarını söylerler. Kıtlığın olduğu bir dönemde bunun yapılması gerektiğini ifade ederler. 'Amr b. el-Âs, İslâm

[127] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 43b

[128] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 43b

dininin bu cahiliye inanışlarını reddettiğini ifade eder ve bu inanışı Hz. Ömer'e rapor eder, ne yapması gerektiği hususunda ondan tavsiyeler ister. Hz. Ömer de bir mektup yazıp bir kuşağın içine koymasını ve Nil'e atmasını ister. 'Amr b. el-Âs kuşağı açar ve mektubu okur. Mektupta Hz. Ömer şunları yazmıştır: "Mü'minlerin emîri, Allah'ın kulu Ömer'den Mısır'daki Nil'e; eğer sen (Mısırlıların inandıkları ilah) için akıyor idiysen bundan böyle akma. Eğer seni akıtan Vâhidü'l Kahhâr olan Allah (c.c.) ise O'ndan seni akıtmasını istiyorum." 'Amr b. el-Âs, mektubu kuşağın içine koyar ve onu Nil'e atar. Bu olaydan sonra Nil'in suyunun Mısır'ın inançlarındaki "Beûne" de (kıptılerde bir ay ismi) azalmadığı ve belli bir miktar (on altı dirsek) yükseldiği aktarılmıştır.[129]

2.7.2.2.2. Metindeki Fıkhî Hükmü Açıklaması ve Mezheplerin Görüş Farklılıklarını Vermesi

Ebu'l-Fazl İbnu'ş-Şıhne fıkıh ilmindeki bilgisiyle de öne çıkmaktadır. Nitekim imlâlarında, ibadetle ilgili bir rivâyet söz konusu olduğunda, hadisin fıkhî hükmünü îzah etmiş ve mezhepler arasındaki görüş farklılıklarına da dikkat çekerek fıkhî tahlil yapmıştır. Mezheplerin görüşlerinden hangisinin tercih edilmesi gerektiği hakkında kendi fikrini aktarmıştır. Kendisi bir Hanefî fıkıh âlimi olduğu için görüşlerinde Hanefî mezhebinin ağırlığı hissedilmektedir. Örneğin abdestin nasıl alınacağına dair Taberânî'de geçen hadiste kulakların mesh edilmesi mi, yıkanması mı gerektiği hususunda bir ihtilaf durumu ortaya çıkmaktadır.

İbnu'ş-Şıhne, öncelikle bu hadisin garîb olduğunu ve Taberânî'nin bu hadiste teferrüd ettiğini aktarmıştır. Daha sonra ise fıkhî değerlendirmesini şöyle aktarmıştır:

[وفي هذا الحديث حجة لنا وحجة علينا. أما الحجة لنا فقوله "انهما من الرأس وليس هما من الوجه" وأما الحجة علينا فقوله "مسح برأسه ثلاثاً" فإن ظاهر الرواية عندنا أن مسح الرأس مرة واحدة لما اقتضته احاديث عثمان الصحاح في البخاري ومسلم وغيرهما وهو الذي عليه عمل

[129] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 44b-45a.

جمهور أهل العلم وهذا هو الجواب عن هذا الحديث على ان الحسن روى عن ابي حنيفة سنه التثليث. كما هو مذهب الامام الشافعي في المشهور عنه. عند اصحابنا لاحاديث جاءت في ذلك لذلك وكلها معلولة وسياق هذا الحديث يقتضي أن انساً رضي الله عنه غسل أو مسح أذنيه مع وجهه ثم مسحهما مع رأسه كما هو مذهب الشعبي والحسن بن صالح واختاره اسحق بن راهوية والله اعلم.]

"Bu hadiste bizim lehimize ve aleyhimize bir delil vardır. Bizim lehimize olan delil (hadiste geçen) "onlar(kulaklar) başın bir uzvudur. Yüzün bir uzvu değildir" ifadesidir. Bizim aleyhimize olan delile gelince "başını üç kere mesh etti" sözüdür. Bize göre rivâyetin zâhiri, başın bir kere mesh edileceği yönündedir. Nitekim Buhârî, Müslim ve diğerlerinin rivayet ettiği ve ilim ehli ile cumhurun amel ettiği, Osman'ın sahih olan hadisi bunu gerektirmektedir. Bu hadis, Hasan'ın rivayet ettiğine göre, Ebû Hanife'nin başı üç kere mesh etmenin sünnet olduğunu ifade etmesine de cevap teşkil etmektedir. İmam Şafiî'nin meşhur olan görüşü de böyledir. Bizce bu konuda gelen hadislerin tamamı ma'lul durumdadır. Bu hadisin siyakı Enes'in (r.a) kulaklarını yüzüyle beraber mesh etme yahut yıkama sonra onları başıyla beraber mesh etmeyi gerektirir. Şa'bî ve Hasan b. Salih'in görüşleri bu şekildedir. İshak b. Rahuye de bu görüşü tercih etti."[130]

İbnu'ş-Şıhne'nin fıkhî açıklama getirdiği hadislerden birisi de Ebû Mûsa el-Eş'arî rivayetidir.

Ebû Mûsa el-Eş'ari diyor ki: Biz Rasûlullah (s.a.s.) ile bir yolculukta idik. Bir tepeyi aştığımızda adamın biri yüksek sesle [لااله الاالله والله اكبر] diye dua etmeye başladı. Bunun üzerine Rasûlullah (s.a.s.): "*Ey insanlar sizler sağır olan veya gaîp*

[130] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 15a-b

olan birisini çağırmıyorsunuz. Muhakkak ki sizler işiten ve size yakın olan birisine dua ediyorsunuz" buyurdu.[131]

İbnu'ş-Şıhne hadisi açıkladıktan sonra şu değerlendirmeyi yapmıştır:

[وفى هذا الحديث دليل لمذهبنا ومذهب الجمهور من ان الذكور والدعاء سر افضل منه جهرا لما فيه من المبالغة فى التوقير والتعظيم ولان الجهر انما يكون غالبا لقصد سماع المخاطب وهو سبحانه وتعالى يعلم السر كما يعلم الجهر]

"Bu hadiste, (saygı ve ta'zim açısından) gizli yapılan dua ve zikrin, açıktan yapılmasından daha faziletli olduğu hususundaki mezhebimizin ve cumhurun görüşlerine bir delil vardır. Çünkü açıktan yapılan dua ve zikirden kasıt muhatabın bunu işitmesidir. Muhatap ise noksan sıfatlardan münezzeh olan Allah Teâlâ'dır. O, açık olanı bildiği gibi gizli olanı da bilir."[132]

Bu rivayetlerden anlaşıldığına göre herhangi bir ihtilaf söz konusu olmuşsa İbnu'ş-Şıhne bunu açıklamıştır. Fakat fıkhî açıklamaları verirken teferruata girmeyip imlâ meclisine katılan insanların sıkılmamasına da dikkat ettiği görülmektedir.

İbnu'ş-Şıhne ayrıca imlâ ettiği bir hadisten âlimlerin istinbat ettiği hükümlerin tamamını aktarmadığını da belirtmiştir:

[وقد استنبط بعض العلماء من هذا الحديث ستين وجها من الفقه و الزيادة عليها ممكنة ولكن لضيق الوقت عن استيعابها]

[131] **Buhârî**, Meğâzi, 38; **Müslim**, Zikir ve Dua, 13; **Ebû Dâvûd**, Vitir, 26

[132] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 104b

"Bazı âlimler bu hadisten altmış fıkhî hüküm istinbat etmiştir. Daha fazlası da mümkündür. Fakat vaktin dar olması buna engel oldu" demek suretiyle ilgili hadisten çıkardığı birkaç hükmü ifadeyle yetinmiştir.[133]

2.7.2.2.3. Hadis Metnindeki Belirsizlikleri Gidermesi

İbnu'ş-Şıhne hadisin metninde olan belirsizliği gidermeye çalışmıştır. Bu noktada asrının âlimlerinin kanaatlerini imlâ meclisinde ifade etmiştir. Enes b. Mâlik'in rivayet ettiği bir hadiste şöyle denilmektedir:

[كان رسول الله صلى الله عليه و سلم فى طريق و معه اناس من اصحابه فعرضت له امراة فقالت يا رسول الله لى اليك حاجة فقال يا ام فلان اجلسي فى ادني نواحى السكك حتى جلس اليك فنقلت فجلس اليها حتى قضت حاجتها.]

"Rasûlullah (s.a.s.) ashabıyla beraber bir yolculuktaydı. Bir kadın önüne geçti ve "ey Allahın elçisi sana (arz edeceğim) bir ihtiyacım var." dedi. Rasûlullah (s.a.s.): "*Ey falanın annesi yolun yakınına otur*" dedi. Rasûlullah (s.a.s.) onun yanına oturdu da kadın problemini giderdi."[134]

İbnu'ş-Şıhne yukarıdaki hadisin kaynaklarda geçen farklı rivayetlerini vermiş ve bir rivayette kadının aklî dengesinin yerinde olmadığı ayrıntısını aktarmıştır. Kadınla ilgili olarak *Mübhemat* türü eserlede herhangi bir bilgininin olmadığını bildirmiştir. Yaşadığı asırdaki âlimler arasında bu durum ihtilaf sebebi olmuştur. Fakat hocalarının aktardığını esas alarak bu kadının Ümmü Züfer olduğunu ve onun akli dengesizliğinin bilindiğini aktarmıştır. Ayrıca Zehebî'nin de aynı kanaatte olduğunu ifade etmiştir.[135]

---

[133] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 56b.

[134] **Ebû Dâvûd,** Edep**,** 120**; Müsned, III**, 275.

[135] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 54a-b.

İbnu'ş-Şıhne, hadislerde geçen "iki adam geldi" "bir adam şöyle yaptı" şeklinde geçen belirsiz ifadelere açıklık getirmiştir.[136] Yine "bir adam ramazan günü oruncunu bozdu" rivayetteki adamın kim olduğunu açıklamıştır.[137]

Ayrıca hadisin metninde çok sık kullanılmayan bir kelime geçtiğinde bu kelimeyi dildeki kalıplarına varıncaya kadar îzah etmiştir.

[قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقال أخاه المؤمن عثرته فى الدنيا أقاله الله عثرته يوم القيامة.]

"Rasûlullah'ın (s.a.s.) "*kim bir mü'min kardeşinin ikâlesini (alış- veriş akdini feshetmesini) kabul ederse, Allah da onun kıyamet gününde düşmekten (tökezlemekten) kurtarır*"[138] mealindeki hadisinde [عثرته] kelimesi geçmektedir. İbnu'ş-Şıhne bu kelimeyi kalıplarına varıncaya kadar açıklamıştır.[139]

2.7.2.2.4. Hadis Metninde Geçen Bazı Kelimelerin Anlamlarını Açıklaması

İbnu'ş-Şıhne imlâ ettği hadisler içerisinde geçen kelimeleri izah etmeye özen göstermiştir. Kelimelerin hangi anlama geldiğini hatta hangi siğada kullanıldığını açıklamıştır. Konuyla ilgili emâlî'de pek çok örnek bulabiliriz. Biz fikir vermesi için sadece bir kaç örneği aktaracağız.

Hz. Peygamber'in, (s.a.s.) mümine isâbet eden sıkıntıların onun günahlarına keffaret olduğu ya da Allah katındaki derecesinin yükseltmeye bir vesile olduğunu ifade eden hadisinde geçen, [اذى,غم, حزن , هم ,وصب,نصب] kelimelerini şu şekilde izah etmiştir:

---

[136] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 59a

[137] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 83a-b

[138] **İbn Mâce**, Ticaret, 26; **Ebû Dâvûd**, Büyu', 52

[139] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 68a-b (konuyla ilgili örnek için bk, aynı eser, 69a, 70b, 104b)

[والنَصب بالتحريك التعب.والوَصب بالتحريك أيضا المرَضُ. والهم والحزن مترادفان ويجوز في الحزن ضم الحاء واسكان الزاي ويجوز فيه التحريك أيضا. والغَمُّ الكَرَبُ. والأذى المكروه اليسير]

" [نَصب] , kelimesi harekeli olursa yorgunluk anlamına gelir. [وَصب] kelimesi harekeli olursa hastalık anlamına gelir. [هم] ve [حزن] ise eş anlamlı kelimelerdir. [حزن] kelimesinde "ha" nın dammeli olması ve ze nin sakin olması ile harekeli olmaları durumu caizdir.[غَمُّ]kelimesi tasa endişe anlamındadır. [أذى] ise yapılması kolay olan nâhoş şeydir."[140]

2.7.2.2.5. İhtilaflı Durumları Açıklaması

Hz. Peygamber (s.a.s.) bir hadislerinde şöyle buyurmuştur: "*insanları övenleri(meddahları) gördüğünüzde onların yüzlerine toprak atın*."[141] İbnu'ş-Şıhne bu hadisi tahlil ederken insanları öven kimselerin yüzüne toprak atmayı hakiki manasıyla anlayan sahabîlerin övücü kimselerin yüzlerine toprak attıklarını, mecâzî olarak anlamının ise öven kimselere bir şey vermemek olduğunu izah etmiştir. Bu noktada insanları övmeye cevaz veren hadislerin de olduğunu ve bu durumun görünürde bir çelişki olduğunu söylemiş ve şöyle bir değerlendirmeyle çelişkiyi gidermiştir:

[وقد جاء فى الأحاديث الصحيحة النهى عند المدح فى الوجه وجاء فى الأحاديث الصحيحة ايضا جواز المدح فى الوجه والجمع بينهما ان النهى محمول على حالتين احدهما المجازفة فى القول والثانية عند الخوف الفتنة بان يحصل للممدوح اعجاب بنفسه و الاباحة محمولة على

[140] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 95b

[141] **Müslim**, Zühd ve rekâik, 14; **Ebû Dâvûd**, Edeb, 9; **Tirmizî**, Zühd, 55; **Müsned,** II, 94.

الجواز عند الأمن من ذلك بل لو كان ذلك لقصد صحيح من مسيطه الى الخير والمداومة عليه او الاقتداء به فانه يكون حينئذ مستحبا والله اعلم .]

"İnsanları yüzlerine karşı övmeyi nehyeden sahih hadisler olduğu gibi, yüze karşı övmeyi yasaklayan sahih hadislerde vardır. Bu durumdaki çelişki şöyle giderilir: Buradaki yasak iki yöne hamledilir. Bunlardan biri sözün zımni yalan içermesi (spekülasyon) durumu içindir. Diğeri ise, övülenin kendi nefsini beğenmesi noktasında fitneye düşmesinden korkma durumu içindir. Yüze karşı övmenin mübahlığı hususuna gelince bu durumlardan emin olunduğunda şayet kastedilen husus gerçek ise ve söylendiğinde o kişiyi hayra teşvik edecek ve buna devamı sağlayacaksa ya da bu övgü o kişiyi (hayra) yönlendirecekse yüze karşı övmede bir beis yoktur.[142]

2.7.2.2.6. Metinden Kastedilen Manânın Hakîkat mi, Mecâz mı Olduğunu Açıklaması

İbnu'ş-Şıhne hadisin metninden kastedilen mananın hakiki manası mı, yoksa mecâzî manası mı olduğunu izah etmiştir. Eğer hadiste geçen ifade açıklamaya muhtaç ise hadisi açıklamış ve bu hadisten ne kastedildiğini, anlaşılması gereken noktayı aktarmıştır. Şu hadise yaptığı açıklama bu hususa güzel bir örnek teşkil etmektedir.

[قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يقول الله عز وجل: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها او أزيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها او أغفر ومن تقرب منّ شبرا تقرّبت منه ذراعا ومن تقرّب منّ ذراعًا تقربت منه باعًا.]

Rasûlullah (s.a.s.) buyurdular ki: *Allah azze ve celle şöyle buyurdu: "kim bir iyilikle gelirse ona bu iyiliğin ya on misli ya da daha fazlasını veririm. Kim de bir günahla gelirse yaptığı günaha karşılık ya bir misli ceza vardır ya da o günahı bağışlarım. Kim ki bana bir karış yaklaşırsa ben ona bir dirsek (mesafesi)*

[142] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak, 70a.

yaklaşırım. Kim bana bir dirsek (mesafesi) yaklaşırsa ben ona bir kulaç yaklaşırım"
[143]

İbnu'ş-Şıhne bu hadisi açıklarken önce karış mesafesini ve dirsek mesafesinin hakiki manasının ne olduğunu izah ettikten sonra tecessümden münezzeh olan Allah(c.c.) için bu hadiste anlaşılması gereken manayı şöyle îzah etmiştir:

[والمراد بتقرب العبد طاعته وقصده امتثال الأمر والفهم من صفته الأجسام والله سبحانه وتعالى مقدس منزه عن ذلك والمراد من تقرب الله عز وجل هدايته الى هذا المقصد الجميل او مجازة العبد فى الآخرة بما هو أفضل من علمه]

"Kulun yaklaşmasından maksat, Allaha karşı itaati (kulluğu) ve onun emirlerine bağlılığıdır. Cisimlere ait sıfatlardan mukaddes ve münezzeh olan Allah'ın (c.c.) yaklaşmasındaki anlamdan maksat ise, bu güzel maksada yönelen kula hidayet bahşetmesi ve ahirette onun amelinden daha hayırlı olan bir şekilde ona karşılık vermesidir." [144] Bu hadisin hemen sonrasındaki hadiste Allah'ı (c.c) zikrederken yüksek sesle zikretmemek gerektiğini izah ettikten sonra [لاحول ولا فوة الا با الله] duasının cennet hazinelerinden bir hazine olduğunu açıklamış ve şu değerlendirmeyi yapmıştır:

[وقد تقدم لنا ان القرب اذا اضيفا لله عز وجل لاتراد به المسافة فهو مجاز عن سرعة الإجابة وما اشبه ذالك والكنز ما يدخر من النفايس ومعنى كونه كنزا من كنوز الجنة اى دخيرة ثواب عند الله يوم القيامة]

"Daha önce geçtiği üzere eğer yakınlık Allah'a izafe edilecekse bundan maksadın mesafe olmadığını ve bunun icabetteki sürat anlamında mecâzi bir anlam olduğunu ifade etmiştik. Buna benzer bir durumda burada da söz konusu. Hazine içine aldığı değerli şeylerden dolayı bu ismi alır. Bu kelimenin cennet

[143] **Ebû Dâvûd,** Salât, 229; **Müslim,** Zikir ve Dua, 6; **İbn Mâce,** Edeb, 58

[144] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak 102a-b

hazinelerinden bir hazine oluşuna gelince Allah katında kıyamet günü içine aldığı sevaplardan dolayıdır.”[145]

2.7.2.2.7. Hadis Metninden Çıkardığı Sonuçları Vermesi

Müellif bütün hadisler için olmasa da bazı hadislerin metinlerini verdikten sonra [ومن“ bu hadisin faydalarından” şeklinde bir ifadeyle hadisten فوائد هذا الحديث alınacak derslere işaret etmektedir.[146] Emâlî türünün genel amaçlarından olan hem talebelerin hem de derslere iştirak eden halkın sosyal hayatlarında istifade edecekleri noktalar imlâ meclisinin hocaları tarafında uzatılmadan aktarılırdı. İbnu’ş-Şıhne bir hadis metninden çıkardığı neticeleri ders meclisinde aktarmıştır. Bu hususta *Emâlî*’de pek çok örnek bulunmaktadır. Burada birkaç örnek aktarılmakla iktifa edilecektir:

Enes b. Mâlik’in rivayet ettiği hadis şöyledir: Ümmü Süleym’in Ebû ‘Umeyr adında bir oğlu vardı. Rasûlullah (s.a.s.) Ümmü Süleym’in yanına geldiğinde Ebû ‘Umeyr’le şakalaşırdı. Bir gün geldiğinde onu üzüntülü gördü. Rasûlullah (s.a.s) “*Ebû ‘Umeyre’e ne olmuş (niye üzüntülü)”* diye sordu. Dediler ki: Ey Allah’ın elçisi (Ebû ‘Umeyr’in) oynadığı Nuğayr[147] öldü. Rasûlullah (s.a.s.)*"Ey Ebû ‘Umeyr nuğayr'a ne oldu"* diye söylemeye başladı.

Bu hadisi imlâ ederken İbnu’ş-Şıhne şu şekilde bir açıklamada bulunuyor:

[فمن فوائد هذ الحديث جواز زيارة الفاضل المفضول واستحباب زيارة الاصحاب و انها مباحة اباحة سنة لا رخصة و جواز الممازحة و جواز تكرارها و جواز ممازحة الصغير الذى لم يميز وجواز زيارة المرأة حيث امنت الفتنة]

“Faziletli olan bir kimsenin yine faziletli olan bir kimseyi ziyaret etmesinin cevazı, arkadaşların ziyaret etmenin müstehap olduğu, şakalaşmanın ve bunu tekrar

[145] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak 104a-b

[146] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak 37a

[147] Nuğayr, Serçe büyüklüğünde kırmızı gagalı bir kuş türü. (İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye,** varak 56b, **el-Müncid**, 821; Ahmet Davudoğlu, **Sahîh-i Müslim Tercüme ve Şerhi**, İstanbul, 1977, IX, 544)

etmenin cevazı, mümeyyiz olmamış küçük çocuklarla şakalaşmanın cevazı, eğer fitne ve dedi-kodu durumu yoksa bir kadının ziyaret edilmesinin cevazı gibi hususlar bu hadisin faydalarındandır. (bu hadisten çıkarılabilecek neticelerdir).”[148]

İbnu’ş-Şıhne hadisten çıkarılabilecek olan faideleri fıkıh istinbatında kullanılan lafızlarla da verdiği olmuştur. Hasetle alâkalı hadisi değerlendirirken şu ifadeye yer vermiştir:

[وقد استنبط بعض العلماء من قصة الآدم عليه السلام واللعين ابليس ان كل معصية كانت

عن حسد فهي بعيدة من العفو]

“Bazı âlimlerimiz Âdem (a.s.) ile lanetlenmiş şeytan arasındaki kıssadan, bütün kötülüklerin hasetten kaynaklandığı çıkarmışlardır. Haset aftan uzak olan bir davranıştır.[149]

Özellikle hadisten alınacak faîdelerden bütün Müslümanlara müjde tarzında rivayetler olmuşsa bunu mutlaka izah etmiştir. Bu noktada iki örnek dikkatimizi çekmektedir.

Birinci örnek: Enes b. Mâlik (r.a.) şöyle rivayet ediyor: Bir kişi Hz. Peygamber’e gelerek “kıyamet ne zaman kopacak” diye sordu. Peygamberimiz de “*sen ona ne hazırlık yaptın*” diye cevap verdi. Adam “ben ona pek bir şey hazırlamadım ancak Allahı ve onun Peygamberini seviyorum” diye cevap verdi. Bunun üzerine Peygamberimiz “*sen sevdiğinle berabersin*” buyurdu. [150]

Bu hadisin açıklaması sadedinde İbnu’ş-Şıhne şöyle bir değerlendirme yapmıştır:

---

[148] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 55a, örnek için bk. Aynı eser, 80a

[149] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 105a

[150] **Buhârî**, Ashâbun-Nebi, 6, IV/200; **Müslim**, Birr ve’s-Sıla, 5 nr, 2639; **Ebû Dâvûd**, Edeb, 112, nr, 5126.

[وفي هذا الحديث من الفقه الارشاد الي محبة الله عز وجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها أرجى اسباب دخول الجنة وذلك ان من احب الله ورسوله واطاعهما]

"Bu hadiste anlaşılan bir husus olarak Allah ve onu Peygamberini sevmeye bir irşat vardır. Çünkü cennete girmeye en faza ümit edilen vesile bu sevgidir. Burada Allah'ı ve Onun Peygamberini seven kimseye onlara itaat etmeye bir irşat vardır."

İkinci örnek ise Hz. Peygamber'in şu hadisidir: "*Beni gördüğü halde bana inanan kimseye bir kere müjdeler olsun. Beni görmediği halde bana inanan kimseye ise yedi kere müjdeler olsun*" [151] bu hadisi açıklarken hadisteki müjdeye Müslümanların dikkatini çekmiş ve şöyle demiştir:

[فيا لها بشر عظيمة لنا معشر المسلمين من هذا النبي الكريم الروؤف الرحيم عليه من الله أفضل الصلاة وأشرف التسليم]

"Ey Müslümanlar topluluğu burada Kerim, Raûf ve Rahim olan Nebî'den bize büyük bir müjde vardır. Allahın en faziletli selamı ve en şerefli teslimi Onun üzerine olsun"[152]

[151] Taberâni, **Mu'cemü'l-Kebîr**, XXII, 20; **Mu'cemü's-Sağir**, II, 104.

[152] İbnu'ş-Şıhne, **el-Emâli'l-muhıbbiyye**, varak, 10a

SONUÇ

İbnu’ş-Şıhne hicrî IX. asırda yaşamış âlim şahsiyetlerden birisidir. Yaşadığı dönem, İslâmî ilimlerin büyük gelişmeler gösterdiği ve önemli âlimlerin yetiştiği bir dönemdir. Bu verimli çağda İbnu’ş-Şıhne de önemli eserler vermiştir. Yaptığı görevler açısından fıkıh alanında temâyüz etmesine rağmen Akaid, Tarih, Şiir, Edebiyat ve muhtelif alanlarda da eserler bırakmış bir âlimdir.

İbnu'ş-Şıhne fakihliği ile bilinmesine rağmen hadis alanında bir takım eserler bırakmıştır. Bunlardan birisi de Kâhire'de bulunan, Müeyyediyye Medresesinde imlâ ettiği hadislerden oluşan *el-Emâli’l-Muhıbbiyye*’dir. Bu eser hicrî II. asırdan itibaren düzenlenen hadis imlâ meclislerinde, hocanın talebelerine yazdırmak suretiyle meydana gelen *Emâlî* türü eserlerdendir. İbnu’ş-Şıhne bu eserindeki imlâları hicrî 870-877/1465-1472 yılları arasında yazdırmıştır. Eser İbnu'ş-Şıhne'nin yaşadığı dönemde hadis ilmi açısından şerh geleneğinin en üst noktasına ulaştığı bir dönem olduğundan önceki asırlarda yazılan *Emâlî* türü eserlerden farklı olarak bir nevi şerh niteliğini taşımaktadır.

İbnu’ş-Şıhne imlâ ettiği hadisleri önce hangi hocalarından aldığına dair bir senet vermektedir. Daha sonra hadis usûlü açısından ne tür bir hadis olduğunu belirtmektedir. Bu rivayetin hadis kaynaklarından hangi kitaplarda geçtiğini ve hangi râvilerle aktarıldığını zikretmekte, bu râviler hakkında eğer cerh ve ta‘dil açısından bir proplem olmuşsa bu bilgiyi teferruatıyla işlemektedir. İmlâ ettiği hadislerin çoğunun *Kütüb-i Tis‘a* olarak isimlendirilen temel hadis kaynaklarında yer aldığı, nâdir de olsa diğer kaynaklardaki rivâyetleri de imla ettiği anlaşılmaktadır.

İbnu’ş-Şıhne imlâ geleneğine uygun olarak halkın ibadet ve sosyal hayatlarında istifade edebileccekleri hadisleri imlâ etmiştir. Onun özellikle ibadetle ilgili hadisleri tercih ettiği görülmektedir. Bu hadislerin fıkhî hükümlerini mezhepler arası farklılıklara dikkat ederek vermiş ve genellikle açıklamalarda, Hanefî mezhebinin ağırlığını hissettirmiştir. Ayrıca hadislerde anlaşılması problemli olan noktalar varsa bunları açıklamış ve ihtilaflı gibi gözüken durumlarda

bu ihtilafın ne şekilde giderileceğini izah etmiştir. Yine hadisin metninden kastedilen mânânın hakikî mi yoksa mecâzî mi olduğu husunu açıklamıştır.

İbnu'ş-Şıhne son olarak hadisten çıkarılacak olan faydaların ne olduğunu ifade etmiştir. Bu faydaları verirken imlâ meclislerinin kalabalık olması ve insanların sıkılması durumunu dikkate alarak fazla uzatmamıştır.

İbnu'ş-Şıhne'nin kullandığı imlâ yöntemi eski bir yöntem olmasına rağmen eğitim ve öğretimde günümüz koşulları düşünüldüğünde uygulanması oldukça zor olan bir metot olduğu ifade edilmelidir. Fakat bu metottan alınacak önemli bir takım prensiplerin olduğu da belirtilmelidir. Özellikle ilahiyat fakültelerinde verilen Hadis, Tefsir, Fıkıh ve Siyer gibi Temel İslâm İlimleri'nin eğitiminde, hoca- talebe münasebetleri hususunda imlâ sitemindeki, bizim de özetini verdiğimiz mümlî ve talebeyle ilgili olan kısımların ciddi rehberlik yapabileceği kanaatini taşımaktayız.

İmlâ yönteminin kurucu unsuru olan mümlîde, üstün ahlak başta olmak üzere halkla belirli seviyede güzel bir iletişim, düzenli bir dış görünüş ve özellilkle her haliyle öğrencilerine örnek teşkil edecek davranış ve dîni yaşantı aranmıştır. Öğrenciden ise en başta niyetini düzeltmesi, hocasına saygılı olması, dersini sevmesi, ders disiplinine dikkat etmesi ve daha da önemlisi öğrendiklerini kuru bir bilgiden daha çok hayatına tatbik etme gayreti içerisinde olması beklenmektedir.

KAYNAKLAR

ABDÜRREZZÂK, Ebû Bekr Abdürrezzâk b. Hümmâm es-San‘ânî, **el-Musannef,** I-XI Kütübi’l-İslâmi, Beyrut 1983.

AHMED B. HANBEL, **el-Müsned**, I-VI, Çağrı Yay. İstanbul 1992.

AYDINLI, Abdullah, **Hadis Istılahları Sözlüğü**, Timaş Yay. İstanbul 1987.

..... **İmlâ**, *DİA,* TDV Yay. XXII, 1995.

BEYHAKÎ, Ahmet b. Hüseyin b. Ali b. Musa Ebû Bekir, es-**Sünenü’l-kübrâ, I-X,** Mektebetü’d-Darül’Bâz, Mekketü’l-Mükerreme 1994.

.....**Şu‘abü’l-Îmân,** Dârü’l-Kütübi’l-‘İlmiyye, Beyrut ts.

BROCKELMANN, Carl. **Gescchicte Der Arabischen Litteratur(GAL). I-V,** Leiden 1943**.**

BUHÂRÎ, Ebû Abdullâh Muhammed b. İsmâil, **el-Câmiu’s-sahîh**, **I-VIII,** Çağrı Yay. İstanbul 1992.

ÇELEBİ, Ahmet, **İslâmda Eğitim-Öğretim Tarihi**, (trc. Ali Yardım), Damla Yay. İstanbul 1998.

ÇELEBİ, Kâtip, **Keşfü’z-zunûn ‘an esmai’l kütübi ve’l-fünûn**, **I-II,** Maarrif Matbaası, Ankara 1943.

DÂRİMÎ, Abdullah b. ‘Abdurrahman, **es-Sünen**, **I**, Çağrı Yay. İstanbul 1992.

DAVUTOĞLU, Ahmet, **Sahih-i Müslim Tercüme ve Şerhi**, **I-XII,** Renk Ofset, İstanbul 1977.

EBÛ DÂVUD, Süleymân b. el-Eş‘as es-Sicistânî, **es-Sünen**, **I-V,** Çağrı Yay. İstanbul 1992.

EBÛ YA‘LÂ, Ahmet b. Ali b. Müsennâ, El-Mevsılî et-Temîmî, **Müsned, I-XIII,** Darü’l-Me’mûn li’t-Türâs, Dımaşk 1984.

EFİL, Yüksel, **Hadis İmlâ Meclisleri**, Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Basılmamış Yüksek Lisans Tezi, İstanbul 1991.

HÂKİM, Ebû Abdullah Muhammed b. Abdullah El-Hâkim En-Nîsâbûrî, **el-Müstedrek 'alâ's-Sahîhayn**, **I-V,** Dâru'l kütübi'l-'İlmiyye, Beyrut 1990.

.....**Ma'rifetü 'ulûmi'l-hadîs**, Mektebetü'l-'İlmiyye, Medine 1977.

HAMİDULLAH, Muhammed, **Aziz Kur'ân**, Beyan Yay. İstanbul 2000.

HATÎB, Ebû Bekir Abdullah b. Ali b. Sâbit el-Hatîb el-Bağdâdî, **el-Cami' li-ahlâkı'r-râvi ve âdâbi's-sâmi', I-II,** Müesseseti'r-Risale, Beyrut 1994.

İBNÜ'L-ESÎR, Mecdüddîn Ebû's-Saâdât el-Mübârek b. Muhammed, **en-Nihâye fî ğarîbi'l-hadîs ve'l-eser,** el-Mektebetü'l-İslâmiyye, Beyrut ts.

İBN HIBBÂN, Muhammed b. Hıbbân b. Ahmet Ebû Hatim et-Temmîmî el-Bestî, **Sahih, I-XVIII,** Müessesetü'r-Risale, Beyrut 1993.

İBN MÂCE, Ebû Abdullah Muhammed b. Yezîd, **es-Sünen**, **I-II,** Çağrı Yay. İstanbul 1992.

İBN MANZÛR, Muhammed b. Mukrim el-efrikî el-Mısrî, **Lisânu'l 'Arab**, **I-XV,** Daru Sadr, Beyrut 1956.

İBNU's-SALÂH, Ebû'Amr Osman b.'Abdurrahman eş-Şehrzûrî,'**Ulûmü'l-hadîs**, Halep 1966.

İBNU'ş-ŞIHNE, Ebu'l-Fazl Muhammed b. Muhammed b. Muhammed, **el-Emâli'l-Muhıbbiyye bi'l-Medreseti'l-Müeyyediyye**, Yazma eser, Millet Kütüphanesi, Feyzullah Efendi, nr:251

.....**ed-Dürru'l-müntehab fî târihi memleketi Haleb**, Tahkik, Keiko Otho, Tokyo 1990.

.....**Nüzhetü'n-nevâzıra**, Süleymâniye Kütüphanesi, Damad İbrahim Paşa nr.871.

KANDEMİR, Yaşar, **Emâlî**, *DİA,* TDV Yay. **XI**, İstanbul 1995.

KEHHÂLE, Ömer Rıza, **Mu'cemü'l-müellifîn terâcimu musannifi'l-kütüb-i'l-'Arabî, I-XV,** Matbu'ati't-Terakkî, Dımaşk 1960.

KETTÂNÎ, Muhammed b. Caf'er el-Kettânî, **Risâletü'l-mustatrafe**, Kahraman Yay. İstanbul, 1986. (Trc. Yusuf Özbek), **Hadis Literatürü**, İz Yay. İstanbul 1994.

KOÇYİĞİT, Talat, **Hadis Istılahları**, Ankara Üniversitesi Basımevi, Ankara 1980.

MA'LÛF, Levîs, **el-Müncid fi'l-lüga**, Beyrut 1961.

MU'CEMU'L-BÜLDÂN, Yakut b. Abdullah el-Hamevî Ebû Abdullah, **Mu'cemu'l-büldân, I-V,** Dârü'l-Fiker, Beyrut ts.

MUVATTA, Mâlik b. Enes, **el-Muvatta**, **I-II,** Çağrı Yay. İstanbul 1992.

MÜSLÎM, Ebu'l-Hüseyin Müslim b. El-Haccâc, **el-Camiu's-sahîh**, **I-III,** Çağrı Yay. İstanbul 1992.

NESÂÎ, Ebû 'Abdurrahmân b. Şu'ayb, **es-Sünen**, **I-VIII**, Çağrı Yay. İstanbul 1992.

..... **'Amelü'l-yevm ve'l-leyle,** Müessetür'Risale, Beyrut 1986.

.....**es-Sünenü'l-kübrâ,** Darü'l-Kütübi'l-'İlmiyye, Beyrut 1991.

OKİÇ, Muhammet Tayyip, **Bazı Hadis Meseleleri Üzerinde Tetkikler**, Osman Yalçın Matbaası, İstanbul 1959.

ÖZEN, Şükrü, **İbnu'ş-Şıhne**, *DİA,* TDV Yay **XXI**. , İstanbul 1995.

ÖZEK, Ali, **Kur'ân-ı Kerim Ve Açıklamalı Meali**, (Heyet Meali), Suudi Arabistan Krallığı 1987.

ÖZTÜRK, Yaşar Nuri, **Kur'ân-ı Kerim Meali**, (Türkçe Çeviri), Hürriyet Ofset, İstanbul 1994.

SALİH, Suphi, **Hadis İlimleri ve Hadis Istılahları**, İFAV Yay. İstanbul 1996.

SEM'ÂNÎ, Abdulkerim b. Muhammed, **Edebü'l-imlâ ve'l-istimlâ** (nşr. Max Weısweıler), Leiden 1952.

SEHÂVÎ, Şemsuddin Muhammed b. 'Abdurrahman, **ed-Dav'i'l-lâmi' fî e'yâni'l-**

karni't-tasi', I-XII, Beyrut, Darü'l mektebetü'l-Hayat ts.

SUYÛTÎ, Celâleddîn 'Abdurrahman b. Ebû Bekir**, Tedrîbu'r-râvî, I-II,** Mektebetü'l-'İlmiyye Hicaz 1959.

.....**el-Münzir fî 'ulûmi'l-luğa ve envâ'ihî**, Darü'l-ihyâ kütübi'l-'Arabi, Trs, By.

TABERÂNÎ, Ebu'l-Kâsım Süleymân b. Ahmet b. Eyyüb et-Taberânî, **el-Mu'cemu'l-kebîr, I-XXV,** by. 1986.

.....**el-Mu'cemu'l-evsat**, **I-XII,** Mektebetü'l-Me'arif, Riyat 1987.

.....**el-Mu'cemu's-sağîr, I-II,** Mektebetü's-Selefiyye, Medine 1968.

.....**el-Müsnedü'ş-şâmiyyîn,** Müessesetü'r-Risale, Beyrut 1984.

TAHÂVÎ, Ahmet b. Muhammet b. Selâme b. Abdülmelik b. Seleme Ebû Ca'fer et-Tahâvî, **Şerhu me'ânî'l-âsâr**, I-IV, Dârü'l-Kütübü'l-'İlmiyye, Beyrut ts.

TAYALÎSÎ, Süleymân b. Dâvûd, Ebû Dâvûd El-Fârisî, El-Basrî, **Müsned,** Dâru'l-Ma'rife, Beyrut ts.

TİRMİZÎ, Ebû İsâ Muhammed b. İsâ, **es-Sünen**, **I-V,** Çağrı Yay. İstanbul 1992.

UĞUR, Müctebâ, **Hadis İlimleri Edebiyatı**, TDV Yay., Ankara 1996.

ÜNAL, Yavuz, **Hadisin Doğuş ve Tarihine Yeniden Bakış,** Etüt Yay. Samsun 2001.

ELMALILI, Hamdi Yazır, **Kur'ân-ı Kerim Meâli**, (Sadeleştiren, Ali Rıza Kaşeli) Selin Ofset, İstanbul 2004.

YİĞİT, İsmail, **Memlükler**, *DİA*, TDV Yay. **XXIX**, İstanbul 1995.

YILDIRIM, Suat, **Kur'ân-ı Hakîm ve Açıklamalı meali**, Define Yay. İstanbul 2004.

YÜKSEL, Orhan, **Memlükler**, Mad. Milli Eğitim Bakanlığı Türk Ansiklopedisi, **I-XXXV,** Ankara 1976.

ŞENER Abdulkadir, Cemal SOFUOĞLU, Mustafa YILDIRIM, **Yüce Kur'ân ve Açıklamalı-Yorumlu Meali,** TDV. Yay. İzmir 2008.

ZİRİKLÎ, Hayruddîn, **el-A'lâm, kâmûsu't-terâcim li eşheri'r-ricâl ve'n-nisâ mine-l'Arabi ve'l-müsta'ribîn ve'l-müsteşrikîn**, **I-XI**, Darü'l-'İlm, Beyrut 1969.

EKLER

الأمالي المحيية بالمدرسة المؤيدية

لأبي الفضل محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن الشحنة

الحلبي

(٨٠٤-٨٩٠ / ١٤٠٢-١٤٨٥)

تحقيق

واحد الدين ياغمور

إشراف

الأستاذ المساعد الدكتور عبد القادر پالابيق

إزمير

٢٠١١

الـمحـتـويات

الجزء الأول من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية..... ٢
الجزء الثاني من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية ١١
الجزء الرابع من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية..... ٢١
الجزء الخامس من الأمالي المحبية بالدرسة المؤيدية..... ٣١
الجزء السادس من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية ٤٠
الجزء السابع من الأمالي المحبية با المدرسة المؤيدية ٤٩
الجزء الثامن من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية ٥٨
الجزء التاسع من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية..... ٦٧
الجزء العاشر من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيديه..... ٧٥
الجزء الثالث عشر من الأمالي المحبيه باالمدرسة المؤيدية. ١٠١

(١/أ) الجزء الأول من الأمالي المجيبة بالمدرسة المؤيدية

الحمد لله

فيه من الأحاديث

١) حديث محمد بن عبد الله بن جحش أنه مر في السوق

٢) حديث أنس غاب أنس بن النضر

٣) حديث بريدة أتى ماعز بن مالك

٤) حديث السؤال عن بيع وشرط

٥) حديث طارق بن شهاب جاء رجل من اليهود الى عمر

٦) حديث أنس طوبى لمن رآنى

أملا ابن الشحنة وهو شيخ الإمام قاضي القضاة محمد بن محمد بن محمد بن الشهير با ابن الشحنة الحلبي مولدا داراً. القاهري موطنا. أملاه من يوم الأحد من ذي القعدة سنة ٨٧١

بسم الله الرحمن الرحيم (١/ب)

الحمد الله وسلام على عباده الذين اصطفي

أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ مشايخ الإسلام حافظ الحفاظ أمير المؤمنين في الحديث مجتهد وقته محب الدين أبو الفضل محمد بن شيخ مشايخ الإسلام محي الدين أبي الوليد محمد بن شيخ الإسلام كمال الدين أبي الفضل محمد ابن الشحنة الحنفي الحلبي مولدا دارا القاهري وموطنا. من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ذي القعدة الحرام سنة إحدى وسبعين وثماني مائة(٨٧١)

قال أمتع الله بحياته ونفع به المسلمين

أخبرنا الشيخ الإمام الحافظ اللغوي العلامة مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادي إجازةً قال حدثنا محمد بن محمد الأندلسي ثنا قاضي الجماعة أبو القسم محمد بن أحمد الحسيني ثنا محمد هو بن الخضار التلمساني ثنا محمد هو بن يوسف البرزالي ثنا محمد هو بن أبي الحسن الصوفي ثنا محمد بن عبد الله الطائي ثنا محمد بن عبد الواحد الدقاقي ثنا محمد بن علي الكراني المعروف بالشرأبي ثنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن مندة ثنا محمد بن سعد **(٢/أ)** كاتب الواقدي ثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا محمد بن المثي ثنا محمد بن بشرى ثنا محمد بن عمر بن عبيد الأنصاري ثنا محمد بن سيرين ثنا أبو كثير محمد مولى محمد بن عبد الله بن جحش

ثنا محمد بن **عبد الله بن جحش الأنصاري الأسدى عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مر** في **السوق برجل مكشوفة فَخذُه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "غَط فَخذَك فإنه عورةٌ"**[1]

رواه الترمذي ولفظه مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل وفخذُه خارجةٌ فقال غَط فَخذَك فإنّ فَخذَ الرجل من عورته[2] وقد روى هذا الحديث شيخنا الحافظ بن حجر عن شيخه وشيخنا الحافظ مجد الدين بالسند المذكور لكن قال في أبي القسم هذا الحسينى وزاد في بعض عبارته ونقص في تسمية المذكورين فيه ووصفهم فقال في أبي كثير مولى محمد بن جحش ويقال إن اسمه محمد أيضا ولم يجزم كما جزم والله أعلم.

(٢/ب) وقال شيخنا بن حجر أنه أنبأه به محمد بن محمد بن مرزوق التلمساني عن جده أحمد بن محمد التلمساني به.

وصلى الله علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الأول من الأمالي بالجامع المؤيدي بالقاهرة باستملاء الإمام العلاّمة الأصيل جلال الدين أبي بكر محمد بن عمر بن النصيبي الشافعي من سبط المملى.وأجاز أمتع الله حياته.

وقد تسلسل لكاتبه الفقير للعفو أبي الوفاء محمد بن خليل بن إبراهيم الصالحي الحنفي عامله الله بلطفه الخفي املاء من لفظ شيخ الإسلام محب الدين المشار إليه في يوم الجمعة المبارك رابع جمادي الأولى عام تسعة وسبعين وثماني مائة (٨٧٩) .بمنزل سكنه المطل ابن أرطلي وأجاز أبقاه الله تعالى.

الحمد الله وسلام على عباده الذين اصطفي.

ثم أملا سيدنا ومولانا الشيخ الإمام العالم العابد العلامة الحبر البحر الفهامة القدوة الرحلة الحجة المحقق المدقق شيخ مشايخ الإسلام **(٣/أ)** وحافظ الحفاظ قاضي القضاة بقية المجتهدين محب الدين أبو الفضل محمد بن شيخ مشايخ الإسلام المجتهد أبي الوليد محمد بن أبي الفضل محمد بن أبي عبد الله محمد ابن الشحنة الحنفي متع الله الوجود بوجوده واسبغ عليه سحائب فضله وكرمه وجوده من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك الثاني عشر من ذي القعدة الحرام سنة احدى وسبعين وثماني مائة (٨٧١)

---

[1] أحمد بن حنبل، المسند ، ١،١٩٩٢ /٢٧٥ (مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل وفخذه خارجة فقال غط فخذك فإن فخذ الرجل من عورته)؛ محمد بن عبدالله أبو عبدالله الحاكم النيسابوري؛ المستدرك على الصحيحين،دار الكتب العلمية، بيروت،١٩٩٠ ، ٢٠٠/١٧، رقم الحديث ٧٣٦٣ (مر رسول الله صلى الله عليه و سلم على رجل فرأى فخذه مكشوفة فقال: غط فخذك فإن فخذ الرجل من عورته)

[2] الترمذي، الأدب ٤٠، رقم الحديث ٢٧٩٦، ١١١/٧.

قال رضي الله عنه

أخبرنا الشيخ الإمام الثقة النبت الحجة حافظ البلاد الشامية أبو الوفاء إبراهيم بن محمد بن خليل الأطرابلسي الجلي رحمه الله وكان شيخ الحفاظ ومحرر المعاني ومحرر الالفاظ سماعا عليه بقراءة شيخنا الإمام العلامة المحقق قاضي القضاة حافظ الديار المصرية والممالك الإسلامية أبي الفضل بن علي بن حجر رحمه الله وكان علامة عصره بلا مدافع لم ير في فنه مثل نفسه قيل له اخبركم الشيخ المُسند الجليل صلاح الدين محمد ابن إبراهيم بن أبي عمر المقدسي قال أنا مسند الآفاق على الاطلاق أبو الحسن علي بن البخاري قال أنا أحمد ابن محمد بن محمد بن عبد الله الاصفهاني الحافظ في كتابة الينا من اصبهان قال أنا الحسن بن أحمد بن الحسن الحافظ قال أنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الحافظ قال أنا أبو بكر أحمد بن يوسف بن خلّاد الحافظ قال حدثنا الحارث **(٣/ب)** بن محمد ثنا عبد الله بن بكر السهمي عن حميد **عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال غاب أنس بن النضر عم أنس بن مالك رضي الله عنهما عن قتال بدر فلما قدم قال غبت عن أول قتال قاتل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين لئن أشهدني الله عز وجل قتالا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أصنع فلما كان يوم احد إنكشف المسلمون فقال أللّهم إني أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء يعني المشركين وأعتذر إليك مما صنع هؤلاء يعني المسلمين** ثم **مشى بسيفه فلقيه سعد بن معاذ فقال أي سعد إني لأجد ريح الجنة دون احد واهاً لريح الجنه فقال فما استطعت ما صنع فوجد قتيلا به بضع وثمانون جراحةً من ضربة بسيف وطعنة برمحٍ ورمية بسهمٍ قد مثّلوا به فما عرفناه حتى عرفته اخته ببنانه قال أنس فكنا نقول إن هذه الآية** من الْمؤمِنِين رِجالٌ صدقُوا ما عاهدوا الله علَيه [٣] **نزلت فيه وفي أصحابه**[٤]

هذا حديث صحيح رواه البخاري في صحيحه في باب الجهاد من عدة طرق. أحدها عن محمد بن سعيد الخزاعي عن عبد الأعلى بن عبد الأعلى.[٥] ورواه الترمذي في جامعه في كتاب التفسير عن عبد بن حميد.[٦] ورواه النسائي في سننه عن اسحق بن إبراهيم **(٤/أ)**كلاهما عن يزيد بن هارون كلاهما عن حميد عن أنس[٧]فوقع لنا عاليا وموافقةً للترمزي عاليةً والله المُوفق.

---

[٣] سورة الأحزاب، رقم سورة ٣٣/ رقم الآية ٢٣.

[٤] البخاري، الجهاد ١٢، ٢٠٥/١١١؛ المغازي ١٧، ٢٩/٧؛ التفسير، سورة الأحزاب، ٣، ٢٢/٧١؛ مسلم، الإمارة ٤١، رقم ١٩٠٣،١١ /١٥١٢؛ أحمد ابن حنبل، ١٩٣/١١١ ،٢٥٣.

[٥] البخاري، الجهاد ١٢، ٢٠٥/١١١.

[٦] الترمذي، التفسير ٣٣، رقم، ٣٢٠٠، ٣٤٨/٧-٩.

[٧] سنن النسائي الكبرى، رقم، ١١٣٠٤، ٤٣١/١٧.

أنشدنا شيخنا العلامة برهان الدين رحمه الله قال أنشدنا شيخ الإسلام سراج الدين عمر الشهير بابن الملقي سنة اثنتين وثمانين وسبعمائه(٧٨٢) وأظن هذين البيتين لبن جماعة:

دع الحسود ومايلقاه من كمـ ـده كفاك منه لهيب النار في كبده

ان لمت ذا حسد نفست كُربـ ـته وان سكت فقد عذبته بيده

آخر المجلس الثاني من الأمالي بالجامع المؤيدي بستملاء الجلالي النصبي المشار إليه وأجاز.

الحمد لله وكفي.

ثم أملا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين بن الشيحنة الحنفي المشار إليه أمتع الله بحياته من لفظه وحفظه في يوم الأحد تسع عشر ذي القعدة سنة احدى وسبعين وثماني مائة (٨٧١)

(٤/ب) قال رضي الله عنه

أخبرنا الشيخ الإمام المحدث أبو عبد الله محمد بن الشيخ الإمام المحدث أبي الفداء إسماعيل بن محمد بن بردس البعلي رحمة الله عليه فيما كتب الينا من بعلبك قال أنا المُسند الأصيل الرئيس الأدب النحرير جمال الدين أبو اسحق إبراهيم بن الإمام العلامة شهاب الدين أبي الثنا محمود بن سلمان بن فهد الحلبي رحمه الله قال أنا الحافظ الجليل والمُسند الأصيل أبو المعالي أحمد بن اسحق بن محمد بن المؤيد رحمه الله قال أنا أبو القاسم المبارك بن علي بن أبي الجود قال أنا أبو العباس أحمد بن أبي غالب بن الطلاقة الوراق قال أنا أبو القاسم عبد العزيز بن علي بن أحمد بن الحسين الأنماطي قال حدثنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس بن عبد الرحمن المُخلص قال ثنا أبو حامد محمد بن هارون الحضرمي قال أنا اسحق بن أبي اسرائيل قال ثنا أبو يوسف القاضي قال ثنا أبو حنيفة الإمام عن علقمة بن مرثد **عن سليمن بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه قال أتى ماعز بن مالك** الى **رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقر بالزنا فرده** ثم **عاد فاقر بالزنا فرده فلما كان** في **الرابعة سأل عنه قومه هل ينكرون (٥/أ) من عقله شيئا قالوا لا فامر به فرجم** في **موضع قليل الحجارة فأبطأ عليه الموت فانطلق يسعى** الى **موضع كثير الحجارة واتبعه الناس فرجموه حتى قتلوه** ثم **اخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشأنه وماصنع قال فلم لاخليتم سبيله** ثم **سأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم واستأذنوه ان يصلوا عليه ويدفنوه فاذن لهم** في **ذلك وقال انه تاب توبة لو تابها فئام من الناس لقبل منهم.**[٨]

---

[٨] مسلم، الحدود ٢٠، رقم ١٦٩٤، ١٣٢٠/١١-٢١؛ الترمذي، الحدود ٤-٥، رقم ١٤٢٧-٨، ٣٥/١٧-٦؛ ابن ماجة، الحدود ٩، رقم ٢٥٥٤، ٨٥٤/١١؛ موطأ، الحدود ١، ٨٢١/١١؛ أحمد بن حنبل، ٢٣٨/١، ٢٧٠، ٢٨٦/١١.

هذا حديث صحيح من حديث سليمن بن بريدة بن الحصيب الأسلمي عن أبيه بريدة رواه مسلم[٩] وأبو داود[١٠] والنسائي[١١] وهو ثابت عن علقمة بن مرثد عنه من طرق وقد وقع لنا عاليا من رواية الإمام العامر عن الإمام الأعظم.

أنشدنا علي بن محمد قال أنشدنا عبد الله بن محمد قال أنشدنا عبد الله بن خالد القيسراني قال أنشدنا أبو الفضل بن الجَباب بالجيم وتشديد الموحدة الاولى قال أنشدنا الحافظ أبو طاهر أحمد بن محمد بن إبراهيم السلفي رحمه الله مما قاله باصبهان:

واظب على كـتبِ الأمـالي جاهـ ـدا من ألسنِ الحفـاظ والفضـلاء

(٥/ب) فأجل أنواع السمـاع بأسرهـا ما يكتب الأنسانُ في الإمـلاء

آخر المجلس الثالث بالجامع المؤيدي باستملاء المشار إليه رحمه الله تعالى وأجاز نفع الله به وبعلومه.

الحمد لله.

تم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا وقاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل محمد ابن الشحنة الحنفي أمتع الله المسلمين بطول بقائه في يوم الأحد المبارك سادس صفر الخير سنة اثنين وسبعين وثماني مائة (٨٧٢)

قال رضي الله عنه.

أخبرني شيخ الحفاظ أبو الوفاء بن أبي عبد الله الحلبي رحمه الله قرأءة مني عليه في المحرم سنة (٨٢٧)قال أخبرني جماعة من شيوخي هم المُسندون العام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن عبد العزيز الحراني وكمال الدين أبو الحسن محمد بن المحدث أبي القاسم عمر بن حبيب وأبو الربيع سليمن بن محمد محاسن الصابوني **(٦/أ)** الحليبون وناصر الدين محمد بن علي الحراوي القاهري قالوا أنا الحافظ النسابه امام الحفاظ في عصره شرف الدين أبو محمد عبد المؤمن الدمياطي رحمه الله قال أنا أبو القاسم بن أبي السعود أنا أبو الرضى محمد بن بدر بن عبد الله السجدي أنا أبو الحسن علي بن محمد بن العلاف أنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عمرالحامي ثنا جعفر بن محمد بن الحجاج ثنا عبد الله بن أيوب بن زادان الضرير المقري ثنا محمد بن سليمن الذهلي ثنا عبد الوارث بن سعيد قال قدمت مكة فوجدته بِها أبا حنيفة وبن أبي ليلى وبن شبرمة فاتيت أبا حنيفة فقلت ماتقول في رجل باع بيعا وشرط شرطا قال البيع باطل والشرط باطل ثم اتيت ابن أبي ليلى

---

[٩] مسلم، الحدود ٢٢، رقم ١٦٩٥، ١٣٢١/١١ -٢.

[١٠] أبو داوود، الحدود ٢٥، رقم ٤٤١٩-٢٠-٢١-٢٢-٢٥-٢٦-٢٧-٣١-٣٤، ٥٧٣/١٧-٥٨٧.

[١١] النسائي، الجنائز ٦٣، رقم ١٩٥٤، ٦٢/١٧-٦٣.

فسألته فقال البيع جائز والشرط باطل ثم اتيت بن ابن شبرمة فسألته فقال البيع جائز والشرط جائز فقلت فسبحان الله ثلاثة من فقهاء العراق اختلفوا على مسألة واحدة فأتيت أبا حنيفة فأخبرته فقال ما أدري ما قالا حدثني **عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع وشرط البيع باطل والشرط باطل فأتيت ابن أبي ليلى (٦/ب)فأخبرته فقال وما ادري ما قالا حدثني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اشتري بريرة فاعتقها البيع جائز والشرط باطل** ثم **اتيت ابن شبرمة فاخبرته فقال ما ادري ما قالا حدثني مسعد بن كدام عن محارب بن ديار عن جابر رضي الله عنه قال اشترى** مني **رسول الله صلى الله عليه وسلم نافة وشرط** لي **حلال** الى **الدينيه البيع جائز والشرط جائز.**[١٢]

قال الحافظ أبو الفتح بن أبي الفوارس حديث ابن شبرمة عن مسعد وتفرد بذا الحديث عبد الوارث بن سعيد انتهى. قلت عبد الوارث بن سعيد ثقة تكلم فيه بلا حجة والله أعلم. قال شيخنا رحمه الله وهذه الحكاية الخطأبي في معالمه عن محمد بن هاشم ثنا عبد الله بن فيروز الديلمي ثنا محمد بن سليمن الذهلي به انتهى. قلت ورواه الطبراني في الأوسط عبد الله بن أيوب فذكره بسنده ولفظه فوقع لنا موافقةً أو عالية ورواه أبو نعيم في مسند الإمام **(٧/أ)** الأعظم عن أبي جعفر محمد بن احمد المقري وسليمن بن أحمد الطبراني قالا ثنا عبد الله بن أيوب به فوقع لنا بدلا عاليا ورواه بن العدل في المسنده أيضا عن أبي عمرو به عن عبد الوارث بن عبد الصمد قال وجدت في كتاب جدي عبد الوارث بن سعيد فذكره. ورواه الحاكم في كتاب علوم الحديث له وبن عبد الله من حميد الحاكم والله الموفق. ثم ان هذا الشرط قال أصحبنا المراد به شرط لايعتصمه العقد وفيه نفع لاحد المتعاقدين او للمعقود عليه اذا كان من اهل الاستحقاق. وحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده صحيح عند الجمهور وهو عام يجوز نسخ الخاص به عند تأليف وهوحاظر. وحديث عائشة مبيع والحاظر تقدم على المبيع وعمل المبيع على ما قيل النبي. وحديث جابر يفهم من سياقه ان الشرط كان بعد العقد لان الجملة الاولى تمت عن نقيصي الى ما بعدها ويؤيد هذا أن الشافعي رضي الله عنه قال ان هذا الشرط لم يكن في صلْبِ العقد والله أعلم ودلت هذه الحكاية على أن الإمام الأعظم كان لايعدل عن الحديث ما وجد الى العمل به **(٧/ب)** سبيلا وكذلك السلف الصالح رضي الله عنهم لان مشربم اجمعين من المَنهل العذب المَروي المصطفي المحمدي صلى الله عليه وسلم.

يقول القائل:

رب المحبين قد ساروا على طرق لكن الى دار سعدي ينتهي الطرق

---

[١٢] حاكم النسابوري، معرفة علوم الحديث، ص ١٢٨.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الرابع بالجامع المؤيدي باستملاء المشار إليه وأجاز عامله لله بالطاقة.

الحمد لله وحده.

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي عامله الله بلطفه الخفي في يوم الأحد ثالث عشر صفر الخير سنة اثنين وسبعين وثماني مائة(٨٧٢)

قال رضي الله عنه

أخبرنا العلامة الحافظ المحقق شيخ الحفاظ **(٨/أ)** وامام المحدثين حافظ المملكة الحلبية بل البلاد الشمالية برهان الدين إبراهيم بن محمد بن خليل الحلبي رحمه الله تعالى سماعي عليه بالمدرسة الشرقية بحلب المحروسة سنة (٨٣٦) بقراءة الحافظ العلامة حافظ الديار المصرية والمماليك الإسلامية قاضي القضاة شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر القاهري رحمه الله تعالى أنا مسند عصره صلاح الدين محمد بن التقي أحمد بن العز إبراهيم الدمشقي أنا رحلة الحفاظ مسند الافاق فخرالدين أبو الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد الدمشقي أنا القاضي أبو المكارم أحمد بن محمد بن الألبنان ومحمد بن أحمد بن نصر الصيدلاني أنا أبو محمد الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد قال القاضي وأنا حاضر أنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الحافظ ثنا أبو محمد عبد الله بن جعفر بن اسحق بن علي بن جابربن الهيثم الحامدي ثنا محمد بن أحمد بن أبي المشى ثنا جعفر بن عون ثنا أبو عيسى ثنا قيس بن مسلم **عن طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهود الى عمر رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين آية** في **كتابكم تقرؤنها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيدا قال (٨/ب) أي آيه قال** أَلْيوم أَكْملْت لَكُم دينكُم وأَتممت عَلَيكُم نِعمتي ورضيت لَكُم الْإِسلام دينا [١٣] **فقال عمر رضي الله عنه اني لأعلم المكان الذي نزلت فيه واليوم الذي أنزلت فيه نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات يوم جمعة.**[١٤]

هذا حديث صحيح متفق عليه رواه الإمام أحمد في مسنده عن جعفر بن عون[١٥] فوقع لنا موافقه عاليته له ورواه البخاري في كتاب الإيمان في صحيحه عن الحسن بن الصباح البزار[١٦] ومسلم في أواخر

---

[١٣] سورة المائدة، ٤/٤.

[١٤] الترمذي، التفسير ٥، رقم ٣٠٣٣-٣٤، ٢٥٠/٧؛ النسائي، مناسك الحج ١٩٤، رقم ٣٠٠٠، ٢٥١/٧.

[١٥] احمد بن حنبل، ٢٨/١ (رواه الإمام احمد في مسنده بمثل هذ الحديث عن عبد الرحمن عن سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن الشهاب، ١/ ٣٩).

[١٦] البخاري، الإيمان ٣٣، ١/ ١٢.

صحيحه عن عبد بن حميد كلاهما عن جعفر به [١٧]ورواه النسائي أيضا في كتاب الإيمان عن أبي داود الحراني واسمه سليمن بن سيف [١٨]عنه به فوقع لنا بدلا عاليا لهم ولله الحمد. وفي هذا الحديث من لطائف الإسناد حلبيان متواليان وهما أنا وشيخي، ودمشقيان متواليان وهما بن أبي عمر والفخر بن البخاري، واصبهانيان مقرونان وهما بن اللبنان والكراني، واصبهأبيان متواليان وهما الحداد وأبو نعيم الحافظ، وموصليان متواليان وهما عبد الله بن جعفر **(٩/أ)** ومحمد بن أبي المثنى، وكوفيان متواليان من اتباع التابعين وهما جعفر بن عون وأبو العميس بإهمال العين والسين مصغر واسمه عتبة بن عبد الله، وكوفيان تابعيان وهو قيس بن مسلم وطارق ابن شهاب وقد قال أبو داود ان طارق رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا. وقلت في معنى الحديث نظما:

فحمدا على اكمال دينٍ رضيتـه لنا وبه أتممت ياربنا النعم

وشكرا على ارسال أحمد رحمـةً يرجى بِها عفو أو يندفع النقَم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الخامس بالمدرسة المؤيدية باستملاء المشار إليه. وأجاز ابقاه الله تعالى

(٩/ب) الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين المشار إليه ابقاه الله تعالى في يوم الأحد العشرين من صفر الخير سنة تاريخه.

قال رضي الله عنه

أنبأنا الحافظ الكبير شيخ حفاظ الإسلام زين الدين أبو الفضل عبدالرحيم بن الحسين العراقي رحمه الله تعالى اذناً أنا أبو الحرم بن أبي الحرم سماعا أخبرتنا الصاحبة دار اقالٍ ح وأنا الحافظ الحلبي رحمه الله تعالى ثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم الصالحي أنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد قالا اخبرتنا عفيفة بنت أحمد الفارقانية اخبرتنا ام إبراهيم فاطمة بنت عبد الله بن أحمد الجورذانية أنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن ريذة ثنا الحافظ أبو القاسم سليمن بن أحمد بن أيوب اللخمي رحمه الله أنا محمد بن أحمد بن يزيد القصاص ثنا

---

[١٧] مسلم، التفسير ٣، رقم ٣٠١٦، ٢٣١٢/III.

[١٨] النسائي، الإيمان وشرائعه ١٨، رقم ٥٠٠٩، ١١٤/VIII.

دينار بن عبد الله مولى أنس رضي الله عنه ثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن رأني وآمن بي ومن رأى من رأني ومن رأى من رأى من رأني.**[١٩]

(١٠/أ) هذا حديث رواه الطبراني ثلاثيا له فوقع لنا عشاريا ولله الحمد عن شيخنا حافظي الإسلام تغمدهما الله برحمته واسنده صاحب مسند الفردوس عن هدبة عن أنس رضي الله عنه وقد أخرج الإمام أحمد وبن منيع والحارث في مسانيدهم عن يزيد بن مروان عن همام بن يحي عن قتادة عن أنس عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طوبى لمن آمن بي ورأني مرة وطوبى سبع مرار لمن لم يرني وآمن بي[٢٠]. فيا لها بشرى عظيمة لنا معشر المسلمين من هذا النبي الكريم الروؤف الرحيم عليه من الله أفضل الصلاة وأشرف التسليم.

أنشدنا شيخنا الحافظ الحلبي المشار إليه رحمه الله أنشدنا الحافظ كمال الدين عمر بن العجمي رحمه الله تعالى أنشدنا يحي بن يوسف المصري رحمه الله أنشدنا علي بن هبة الله الجيزى وعبد الوهاب بن ظافر بن رواج أنشدنا الحافظ أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السلفي مما قاله بغير خبره.

دين الرسول وشرعه أخبـاره وأجل علمٍ يعتنى آياره

من كان مشتغلا بِها وبنشرها بين البرية لأعفَت آثاره.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس السادس بالجامع المؤيدي باستملاء المشار إليه وهو أول املاءٍ الأحاديث القارية. وكتب أبو الوفاء محمد بن خليل بن إبراهيم الصالحي الحنفي عفا الله عنهم أجمعين

---

[١٩] الطابراني، المعجم الصغير، ١٠٤/II؛ المعجم الكبير، ٢٠/XXII.

[٢٠] أحمد بن حنبل، ١٥٥/III، بسنده عن عبد الله عن أبيه عن هاشم بن القاسم عن حسن عن ثابت عن أنس بمثل هذ الحديث، تعليق شعيب الأرنؤوط لهذا الحديث: حسن لغيره، وهذا إسناد ضعيف لضعف جسر بن فرقد (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة قرطبة، القاهرة، (٧/ ٢٤٧-٥٧-٦٤؛ المعجم الكبير، رقم ٨٠٠٩-١٠، VIII/ ٢٥٩-٦٠.

(١١/أ) الجزء الثاني من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية

الحمد الله

فيه من الأحاديث

١) حديث بن عمر من جاء الى الجمعة فليغتسل.

٢) حديث أبي أمامة اكفلوا لى بست.

٣) حديث عمر بن ابان ارانى أنس بن مالك الوضوء.

٤) حديث حمزة بن عبد الله ذهب أبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم.

٥) حديث زهير بن صرد أسرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم.

٦) حديث أبي أمامة الباهلي ثلاث من كن فيه.

(١١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم.

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

تم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي قضاة الانام شيخ مشايخ الإسلام محب الدين أبو الفضل محمد ابن الشحنة الحلبي الحنفي أمتع الله الوجود بوجوده وافاض عليه من ثحار كرمه وجوده من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك سنة اثنتين وسبعين وثماني مائة (٨٧٢)

قال رضي الله عنه.

أخبرنا الشيخان الإمامان الحافظان التقيان العالمان العلامتان حافظا الإسلام ومصر والشام أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد القاهري أبو الوفاء إبراهيم بن محمد بن خليل الحلبي تغمدهما الله برحمته بقراءتي عليهما مجتمعين بحلب قالا أنا المسند الكبير جمال الدين أبو المعالي عبد الله بن عمر القاهري أنا يحي بن يوسف القاهري أنا عبد الوهاب بن ظافر أنا أحمد بن محمد بن أحمد الحافظ أنا المبارك بن عبدالجبار أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري أنا أبو الحسين محمد بن المظفر الحافظ ثنا أبو عبد الله محمد بن مخلد بن حفص ثنا عبدوس بن بشر الرازي ثنا أبو يوسف القاضي يعني قاضي قضاة المشرق والمغرب يعقوب بن **(١٢/أ)** إبراهيم

الأنصاري ثنا أبو حنيفة يعني فقيه هذه الامة وسراجها المُوضح كل مراد الله النعمان بن ثابت عن نافع عن بن عمر رضي الله عنهما **قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاء الى الجمعة فليغتسل.**[٢١]

هذا حديث صحيح أخرجه مالك في موطائه عن نافع عن بن عمر بلفظ اذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل[٢٢] وتابع جماعة ومنهم من قال اذا راح أحدكم[٢٣] ومنهم من قال اذا آتى أحدكم [٢٤]وأخرجه البخاري في كتاب الصلاة من صحيحه عن عبد الله بن يوسف[٢٥] والنسائي فيه عن قتيبة كلاهما عن مالك [٢٦]به فوقع لنا بدلا عاليا بم وقد اتفق البخاري ومسلم على إخراج حديث بن عمر لكن من غير طريق مالك عن نافع[٢٧] فرواه البخاري عن أبي اليمان عن شعيب[٢٨] ومسلم عن قتيبة عن الليث كلاهما عن الزهري عن سالم عن بن عمر بلفظ من أتى الجمعة فليغتسل[٢٩] ورواه بن منيع عن شبعان والطيالسي عن عبد العزيز بن أبي سلمة عنه به وقد ذكرنا طرق هذا الحديث وكون الأمر فيه حمله قوم على الندب وآخرون على الوجوب وقوم على السنة **(١٢/ب)** في شرح الهداية من تآليفنا وهذا الإسناد أجل الأسانيد عندنا لما إجتمع فيه من الجلالة بعلماء الصحابة والتابعين وأتباعهم كما سنوضح ذلك في مؤلفنا تلخيص نظم الحديث في تلخيص علم الحديث الذي ألفْناه ليقرأ في هذا الجامع المبارك عقب مجالس الإملاء إن شاء الله تعالى.

أنشدنا شيخنا الحافظ الحلبي رحمه الله تعالى قال أنشدنا الإمام الأديب جلال الدين محمد بن أحمد بن سليمن الأنصاري الدمشقي بسوق الكتب بالقاهرة المحروسة سنة ثمانين وسبعمائة (٧٨٠) في ثامن عشر من ذي الحجة منها لنفسه:

---

[٢١] مسلم، الجمعة ١، رقم ٨٤٦،١/٥٨٠. (و لفظ الحديث، إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل)؛ أبو داوود، الطهارة ١٢٧، رقم ٣٤٠، ١/ ٢٤٢؛ الترمذي، الجمعة ٣، رقم ٤٩٢، ١١/ ٣٦٤؛ ابن ماجة، الاقامة ٨٠، رقم ١٠٨٨، ٢٤٦/١؛ أحمد بن حنبل،١٥/١.

[٢٢] موطأ، الجمعة١، رقم ٥، ١٠٢/١.

[٢٣] البخاري، الجمعة، ٥، ٢١٣/١،أبو نعيم عن شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة أنّ عمر رضي الله عنه بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ دخل رجل فقال عمر لم تحتبسون عن الصلاة ؟ فقال الرجل ما هو إلا سمعت النداء توضأت فقال ألم تسمعوا النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل)؛ النسائي، الجمعة ٢٥، رقم ١٤٠٣،١١١/ ١٠٥. (عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن نافع عن بن عمر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل.)

[٢٤] مسلم، الجمعة ١، رقم ٨٤٤، ١/ ٥٧٩. (عن يحيى بن يحيى التميمي ومحمد بن رمح بن المهاجر قالا عن الليث ح وعن قتيبة عن ليث عن نافع عن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فليغتسل.)

[٢٥] البخاري، الجمعة ٢، ٢١٢/١.

[٢٦] النسائي، الجمعة ٧، رقم ١٣٧٤، ٩٣/١١١.

[٢٧] مسلم، الجمعة ١، رقم ٨٤٥، ٥٧٩/١.

[٢٨] البخاري، الجمعة ٦، ٢١٣/١.(عن أبو اليمان عن شعيب عن الزهري قال طاوس قلت لابن عباس ذكروا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال؛ اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وإن لم تكونوا جنبا وأصيبوا من الطيب . قال ابن عباس أما الغسل فنعم وأما الطيب فلا أدري

[٢٩] لايوجد الحديث في صحيح المسلم، ولكن بمثله موجود، لهذا الحديث أنظر الى ذيبل ٢٥.

لم أسمع في طلب الحديث لسمعة او لإجتماع قديمه وحديثه

لكن اذا فات المُحب لقـاء من يهوي تعللَ باستماع حديثه

وصل الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيراً.

آخر المجلس السابع باستملاء الجلال النصبي بالجامع المؤيدي وأجاز المملي المشار إليه اسبغ الله نعمه عليه.

(١٣/أ) الحمد لله.

ثم أملا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه ابقاه الله تعالى من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثامن عشر شهر ربيع الأول سنة تاريخه.

قال رضي الله عنه.

أخبرتنا الشيخة الأصيلة عائشة بنت عبد الحميد الشامية رحمها الله تعالى اذناً قالت أنا المسند الجليل أبو العباس بن أبي طالب أنا محمد بن عبد الواحد أنا محمد بن عبد الله الزاغوني أنا أبو نصر الزيني أنا أبو طاهر المخلص ثنا عبد الله بن محمد ثنا طالوت بن عباد ثنا فضال بن جبير **عن أبي أمامة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أكفلوا** لي **بست أكفل لكم بالجنة. اذا حدث أحدكم فلا يكذب واذا اؤتمن فلا يخن واذا وعد فلا يخلف غضوا أبصاركم وكفوا أيديكم واحفظوا فروجكم.**[٣٠]

هذا حديث عالٌ وقع لنا عشاريا بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيه عشرة وهو حديث حسن. فان طالوت بن عباد **(١٣/ب)** وانْ تكُلم فيه فقال أبو حاتم أنه صدوق وقال الذّهبي تعبت في التفتيش لأجِد احد ضعفه فلم أقدر على ذلك. واما فضال بن جبير أخرج له الحاكم في مستدركه وشرطه أن يخرج أحاديث أخرج مثلها الشيخان أو أحدهما فهو عنده لرجال الصحيح وتكلم فيه غيره لكن لحديثه هذا شواهد عن عبادة بن الصامت وأنس وأبي هريرة رضي الله عنهم.

ومن أحسن ما ينسب الى أبي العتاهية من شعره في معنى التقوى قوله

---

[٣٠] الطبراني، المعجم الكبير، رقم ٧٩٤٤،٧١١/٧، رقم ٨٠١٨،٢٦٢/٧١١١؛ المعجم الأوسط، رقم ٢٦٣٧،٩٤/١٧، رقم ٢٥٣٩، ٧٧/١١١؛ روه احمد في مسند بمثل هذا الحديث عن عبد الله حدثنى أبى عن سليمان بن داود الهاشمى عن إسماعيل عن عمرو عن المطلب عن عبادة بن الصامت أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: أضمنوا لى ستا من أنفسكم أضمن لكم الجنة اصدقوا إذا حدثتم وأوفوا إذا وعدتم وأدوا إذا ائتمنتم واحفظوا فروجكم وغضوا أبصاركم وكفوا أيديكم.(احمد بن حنبل،٣٢٣/٧؛ ورواه الحاكم في مستدركه بمثل رواية احمد بن حنبل، رقم ٨٠٦٦، ٣٩٩/١٧.

بتقوى الإله نـجا من نجـ ـا وفاز وصـار الى مـا رجـا

ومن يـتق الله يـجعل لـ ـه كما قال من أمره مخرجـ ـ ـا

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الثامن باستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز.

(١٤/أ) الحمد لله وحده.

ثم أملا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك خامس عشر من شهر ربيع الأول سنة تاريخه.

قال أمتع الله بحياته.

أخبرنا الحافظ العلامة أبو الوفاء المحلي رحمه الله تعالى أنا المسند الكبير أبو عمر بن أحمد الصالحي أنا راوية الإسلام علي بن أحمد الشامي اخبرتنا العفيفة الفارقانية اخبرتنا فاطمة الجوزدانية أنا بن ديذة ح وأخبرنا المسند الجليل أبو اسحق بن أبي عبد الله أنا الحافظ الذهبي أنا بن سلامة عن الرازي أنا أبو علي أنا أبو نعيم الحافظ قالا أنا الحافظ أبو القاسم الطبراني أنا جعفر بن حميد بن عبد الكريم حدثني جدي لامي عمر بن أبان قال أراني **أنس بن مالك رضي الله عنه الوضوء فأخذ ركوة فجعلها عن يساره فصب على** يمينه **فغسلها ثلاث** ثم **غسل وجهه ثلاثاً** ثم **غسل يديه الى المرفقين ثلاثاً** ثم **مسح برأسه ثلاثاً فقلت يا عم قد مسحت اذنيك فقال ياغلام انهما من الرأس (١٤/ب) وليس هما من الوجه** ثم **غسل رجليه ثلاثاً** ثم **قال يا غلام هل رأيت أو سمعت أو اعيد عليك فقلت قد كفاني وقد فهمت فقال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ.**[٣١]

---

[٣١] الطبراني ، المعجم الأوسط، ٤٢٨/١١١؛ والنسائي خصه بالذكر هذه المسألة بابا في كتاب الطهارة بإسم ،باب مسح الأُذُنين مع الرأس وما يستدل به على أنهما من الرأس، وذكر فيى الباب حديثان، أحدها عن قتيبة وعتبة بن عبد الله، وآخر عن مجاهد بن موسى عن عبد الله بن إدريس عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فغرف غرفة فمضمض واستنشق ثم غرف غرفة فغسل وجهه ثم غرف غرفة فغسل يده اليمنى ثم غرف غرفة فغسل يده اليسرى ثم مسح برأسه وأذنيه باطنهما بالسباحتين وظاهرهما بإباميه ثم غرف غرفة فغسل رجله اليمنى ثم غرف غرفة فغسل رجله اليسرى. النسائي، الطهارة ٨٥، رقم ١٠٢، ٧٤/١؛ وبن ماجة، الطهارة ٥٣، (باب الاذنان من الرأس) رقم ٤٤٣-٤-٥، ١٥٢/١؛ والترمذي، الطهارة ٢٩(باب ما دجاء أن الاذنين من الرأس) رقم ٣٧ (عن قتيبة عن حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة قال: توضأ النبي صلى الله عليه و سلم فغسل وجهه ثلاثا ومسح برأسه وقال الأذنان من الرأس. قال أبو عيسى: قال قتيبة قال حماد لا أدري هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم أو من قول أبي أمامة. قال وفي الباب عن أنس قال أبو عيسى هذا حديث حسن ليس إسناده بذاك القائم والعمل على هذا عند أكثر

هذا حديث غريب تفرد بإخراجه الطبراني وقال لم يرو عمر بن آبان عن أنس غير هذا الحديث وهو من الأحاديث التي وقعت لنا عشارية. وفي هذا الحديث حجة لنا وحجة علينا أما الحجة لنا فقوله أنهما من الرأس وليس هما من الوجه وأما الحجة علينا فقوله مسح برأسه ثلاثاً فإن ظاهر الرواية عندنا أن مسح الرأس مرة واحدة لما اقتضته أحاديث عثمان الصحاح في البخاري[٣٢] ومسلم[٣٣] وغيرهما[٣٤] وهو الذي عليه عمل جمهور أهل العلم وهذا هو الجواب عن هذا الحديث على ان الحسن روى عن أبي حنيفة سنة التثليث كما هو مذهب الإمام الشافعي في المشهور عنه عند اصحبنا لأحاديث جاءت في ذلك لذلك وكلها معلولة وسياق هذا الحديث يقتضي أن أنساً رضي الله عنه غسل أو مسح أذنيه مع وجهه ثم مسحهما مع رأسه كما هو مذهب الشعبي **(١٥/أ)** والحسن بن صالح واختاره اسحق بن راهويه والله أعلم.

أنشدنا الإمام العلامة فقيه الشافعية بالشام أبو الحسن علي بن محمد الطائي رحمه الله أنشدنا السيد الكبير العالم العلامة أبو جعفر أحمد بن أحمد الحسيني نقيب الأشراف وبن نقيبهم لنفسه مضمناً البيت التالي:

وكان الدهر لمعتـبرٍ والنـاس بـه دولٌ دول

كرةً طُرحت لصوالحه يتلقـها رجل رجـ ـل

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

آخر المجلس التاسع باستملاء المذكور بالجامع المؤيدي.

وأجاز ابقاه الله تعالى.

(١٥/ب) الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه حفظه الله تعالى في دينه ودنياه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثالث عشر ربيع الآخر سنة تاريخه.

أهل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم أن الأذنين من الرأس وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعيوأحمدوإسحقوقال بعض أهل العلم ما أقبل من=

= الأذنين فمن الوجه وما أدبر فمن الرأس قال إسحق واختار أن يمسح مقدمهما مع الوجه ومؤخرهما مع رأسه وقال الشافعي هما سنة على حيالهما يمسحهما بماء جديد.(١/٥٣-٤-٥)

[٣٢] البخاري، الوضوء ١،٢٤/٤٨.

[٣٣] مسلم، الطهارة ٣، رقم ٢٢٦، ١/٢٠٤-٥.

[٣٤] موطأ، الطهارة ١،١/١٨؛ أبو داود، الطهارة ٥١، رقم ١٠٨، ١/٨٠؛ وبن ماجة، الطهارة ٥١، رقم ٤٣٤-٥-٤٠-٤١، ١/١٤٩؛ النسائي، الطهارة ٨١، رقم ٩٨، ١/٧١؛ والترمذي، الطهارة ٢٩(باب ما جاء أن مسح الرأس مرة) رقم ٣٤.

قال رضي الله عنه

أخبرنا الشيخ المسند المُعمر إبراهيم بن محمد الدمشقي أنا أبو الع باس ابن الشحنة أنا محمد بن عبد الواحد أنا محمد بن عبد الله أنا علي بن احمد بن محمد بن البسرى أنا عبد الله بن محمد بن بطه العكْبري ثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثني يحى الحاني حدثني عطوان بن مشكان حدثتني حمرة بنت عبيد الله اليربوعية هكذا وقع في روايتنا هنا حمرة بنت عبيد الله مصغرا او الصواب ان شاء الله عبد الله مكبرا لأنه في تجويد الذهبي وغيره مكبر في ترجمة العبادلة وفي ترجمة النساء أيضا **قالت ذهب** بي **أبي** الى **رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رددت الابل على أبي فقال يا رسول الله ادع** لبنتي **هذه فأجلسني صلى الله عليه وسلم** في **حجره ووضع يده على رأسي ودعا** لي[٣٥]. **(١٦/أ)**

هذا حديث حسن أخرجه الطبراني من حديث محمد بن عبد الله الحضرمي والحسين بن إسحق التستري قالا حدثنا يحيى الحاني به فوقع لنا بدلاً عاليا له عشاري الاسناد ويحى الحاني هو بن عبد الحميد امام حافظٌ له سند صالح ويقال أنه أول من صنف المسند بالكوفة وثقَه يحى بن معين وبن نمير في رواية وقال بن عربي لم أجد في مسنده وأحاديثه أحاديث مناكيرون وأرجو أنه لا بأس به. وأما أحمد فاختلف كلامه فيه فوثقه تارةً وكذّبه تارةً واما عطوان بفتح العين والطاء المهملتين ويقال بضم العين واسكان الطاء فذكره ابن حبان في الثقات وأبوه مشكان بضم الميم واعجام الشين وقّيده بعض المصنفين في عصرنا بإهمال السين عملا بقول عبد الغني وقد رجح الأمير الاعجام واما شيخنا المَجد فانه لم يعرج على الإهمال ولم يذكره الا في مادة الميم مع السين المعجمة وقال انه اسم علمٍ وسرد جماعة ممن يسمى به وذُكر منهم والد عطوان هذا والله أعلم.

(١٦/ب) ومما انتقيناه من كتاب اللطائف من علوم المعارف مسنداً الى محمد بن أحمد بن إسحق في وصف الكتب:

لنا جلساء ما يـمل حـديثُهـم يفيـدوننا علما وحسن مراتـبِ
بلا ضجر يخشى ولا سوءِ عشرة اذا ذَم بعض الناس عشرة صاحب
فان قلت أحياءٌ فانك صـ ـادق وان قلت أموات فلست بكـاذبِ

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس العاشر باستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي.

---

[٣٥] الطبراني، معجم الكبير،XXIV/٢١٠.

وأجاز أبقاه الله تعالى

الحمد الله وحده

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ اللإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك عاشر شهر ربيع الآخر سنة تاريخه فيه.

(١٧/أ) قال رضي الله عنه.

أخبرنا الحافظ الإمام العلامة أنا أبو اسحق بن أبي عبد الله رحمه الله تعالى أنا محمد بن التقي رحمه الله أنا أبو الحسن بن علي بن أحمد البخاري اخبرتنا ام هاني بنت أبي بكر بن أبي عبد الرحمن اخبرتنا ام إبراهيم بنت عبد الله بن أحمد أنا أبو بكر الضبي أنا أبو القاسم اللخمي ثنا عبيد الله بن دماحس القيسي ثنا أبو عمرو زياد بن طارق ثنا زهير بن صرد الحبشمى أبو جرول قال أسرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين يوم هوازن وذهب يفرق السبي فأتيته فأنشدته أقول:

أمنن علينا رسول الله في كـ ـرم ... فانـ ـك المرء نـ ـرجوه وننـ ـ ـتظر

أمنن على بيضه قد عاقها قـ ـدر ... مفرق شـ ـملها في دهـ ـرها غـ ـير

ابقت لنا الدهر هتافا على حـ ـزن ... على قـ ـلوبـ ـهم الغمـ ـاء والغـ ـمر

ان لم تداركهم نعماء تنـ ـ ـرها ... يا ارجح الناس حلما على حين يختبر

امنن على نسوة قد كنت ترضعها ... اذ فوك تملؤه من محضـ ـ ـها الدرر

اذ انت طفلاً صغيرا حين ترضعها ... وإذ يـ ـزينـ ـ ـك ماتـ ـأتي وماتـ ـذر

لا تجعلنا كمن شالت نعامتـ ـ ـه ... واستبـ ـق منـ ـا فـ ـإنا معـ ـشر زهر

(١٧/ب) إنا لنـ ـشكر للنعماء اذ كـ ـفرت ... وعنـ ـ ـدنا بعد هـ ـذا اليوم مـ ـدخر

فألبس العفو من قد كنت ترضعه ... من امـ ـهاتك ان الـ ـ ـعفومـ ـشتهر

يا خير من مرحت كمت الجياد به ... عند الـ ـهياج اذا ما استوقد الـ ـشرر

انا نـ ـؤمل عفوا كنت تلبسـ ـ ـه ... هـ ـذي الـ ـبرية اذ تـ ـعفو وتنـ ـتصر

فاعف عفا الله عما أنت راهـ ـبه ... يـ ـوم القيامة اذ يـ ـهدي لك الظـ ـفر

فلما سمع الشعر قال صلى الله عليه وسلم ما كان لي ولبني عبد المطلب فهولكم وقالت قريش ما كان لنا فهو لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم وقالت الأنصار ما كان لنا فهو لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم .[٣٦]

هذا حديث حسن غريب، عشاري الإسناد أخرجه بن مانع عن عبيد الله عن عبيد الله فالأول على بن الخَوّاص والثاني بن رماحس فوقع لنا بدلا عاليا له وصححه الحافظ الضياء القُدسي فذكره في الأحاديث المختارة له مما ليس في احد الصحيحين واسنده من وجهين عن الطبراني وفي تصحيحه نظر على ما هو المعروف في حد الصحيح عند المحدثين **(١٨/أ)** لأن الطبراني رحمه الله تعالى قال لا يروي بِهذا التمام الا بِهذا الإسناد. فلهذا قلنا أنه حسن غريب. وقد ضعفه بعضهم وهو الحافظ الذهبي بناء على ما وقع في الاستيعاب ان زياد بن طارق قال ثنا زهير بن صرد بن زهير بن صرد عن أبيه عن جده زهير بن صرد أبي جرول أنه حدثه بذا الحديث قال شيخنا ولم أرى متابعا له على ذلك. وقد رواه عدد من الثقات غير زياد بن طارق عن زهير أبي جرول منشد هذا الشعر وكلام الذهبي يحكم بلا دليلٍ واللهُ الموفق.

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الحادي عشر باستملاء المشار إليه وهو الخامس من الأحاديث العشارية بالمدرسة المؤيدية وأجاز أمتع الله بحياته.

(١٨/ب) الحمد لله وحده

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل ابن الشحنة من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك رابع عشر من شهر ربيع الآخر سنة اثنتين وسبعين وثماني مائة.(٨٧٢)

قال رضي الله عنه

أخبرتنا الشيخة الصالحة المسندة الأصلية ام عيسى مريم بنت الإمام أبي العباس أحمد بن قاضي القضاة شمس الدين محمد بن حازم الحنفي رحمهم الله تعالى قالت أنا المسند أبو العباس بن أبي طالب أنا أبو عبد الله ابن عبد الواحد أنا أبو عبد الله بن عبيد الله أنا محمد بن محمد بن علي أنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن الذهبي أنا عبد الله بن محمد البغوي ثنا طالوت بن عباد ثنا فضال بن جبير ثنا أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه قالت سمعت **رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله**

---

[٣٦] الطبراني، المعجم الكبير، ٢٦٩/٧؛ المعجم الأوسط،٣١٨/٧؛ المعجم الصغير، ٢٣٦/١.

ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه الا لله عزوجل وأن يكره أن يعود الى الكفر بعد اذ (١٩/أ) أنقذه الله تعالى منه كما يكره أن يلقى في النار .[٣٧]

هذا حديث حسن عشاري تقدم الكلام على رواته وان طالوت بن عباد وانُ تكُلم فيه فقد قال أبو حاتم أنه صدوق وقال الذهبي أنه جهد جهده إن يجد أحداً ضعفه فلم يجد. وان فضال بن جبير أخرج له الحاكم في مستدركه على صحيحي البخاري ومسلم. وقد رقم صاحب الفردوس على أصل هذا الحديث لأحمد[٣٨] والبخاري [٣٩]ومسلم[٤٠] والترمذي[٤١] وبن ماجه[٤٢] وأحمد بن منيع وأبي يعلى الموصلي[٤٣] وأبي داود الطيالسي[٤٤] وأبي قاسم الطبراني[٤٥] وعزاه الى أنس وأبي أمامة الباهلي ولكن لم اره في رواية المسند الا من رواية أنس خاصةً أخرجه أحمد[فيه بياض في الأصل] عن يحى بن سعيد عن نوفل بن مسعود عن أنس ولفظه ثلاث من كن فيه وجد جلاوة الإيمان وحرمه الله على النار وحرم النار عليه إيمان بالله وحب لله وان يلقى في النار فيحترق احب إليه من ان يرجع الى الكفر وله شاهد قوي. أخرجه البخاري في كتاب الإيمان[٤٦] عن سليمن بن حرب **(١٩/ب)** وفي كتاب الأدب عن آدم [٤٧]وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان أيضا عن أبي موسى وبندار كلاهما عن غُندر[٤٨] وأخرجه النسائي فيه عن سويد بن منصور عن عبد الله بن المبارك أربعتهم عن سعيد ابن الحجاج عن قتادة عن أنس رضي الله عنه بلفظه ومعناه[٤٩].

أنشدنا علامة عصره أبو حفص عمر بن رسلان اجازةً أنشدنا علامة عصره أبو حيان الغرناطي أنشدنا علامة عصره تقي الدين بن دقيق العيد.

أحبةُ قلـبي والذين بِـذكرهم ويزداده في كل حينٍ لشـوقي

---

[٣٧] أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، مصنف، رقم ١٩٤٣٩، ٣٨٦/X.

[٣٨] أحمد بن حنبل، ١٠٣/III (عن أبي قلابة عن أنس)،١٧٢-٤ (بمثله).

[٣٩] البخاري، الإيمان ٩، ٩/I. بسند مختلف.

[٤٠] مسلم، الإيمان ١٥، رقم ٤٣، ٦٦/I-٧.

[٤١] الترمذي، الإيمان١٠، رقم ٢٦٢٣-٤، ١٤/V-٥.

[٤٢] ابن ماجة، الفتن ٢٣، رقم ٤٠٣٣، ١٣٣٨/II.

[٤٣] أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي، مسند، ١٩٤/V،٣٥٥.

[٤٤] داود الطيالسي، ٢٦٤/I.

[٤٥] الطبراني، المعجم الكبير،٢٦١/VII.

[٤٦] البخاري، الإيمان ١٤، ١٠/I-١١؛ الإكراه ١، ٥٦/VIII.

[٤٧] البخاري، الأدب ٨٣/VII٤٢.

[٤٨] ليس موجود هذا الحديث في مسلم بسند عن أبي موسى وبندار، و لكن موجود بسند مختلف (انظر ذيل، ٤٠)

[٤٩] النسائي، الإيمان وشرائعه ٢-٣، رقم ٤٩٨٤-٥، ٩٤/VIII-٩٦.

لئن غاب عن عيني بديع جمـالكم وجار على الأبدان حكم التفَرق

فما ضـرنا بـعد المسـافة بيننـا سرائـرنا تسري اليكم فنلتـقي

وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيراً.

آخر المجلس الثاني عشر باستملاء الشيخ الإمام العالم العلامة سري الدين أبي محمد بن عبد البر ولد شيخ الإسلام المملي ومن خطه نقلت أمتع الله بحياتهما الإسلام والمسلمين آمن. وذلك بالجامع المؤيدي. وكتب محمد بن خليل الصالحي الحنفي عفا الله عنهما آمن.

(٢١/أ) الجزء الرابع من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية

الحمد لله

فيه من الأحاديث

١) حديث أنس ان رسول الله كان يحب ان يليه المهاجرون.

٢) حديث من كذب علي متعمدا

٣) حديث قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم متي الساعة

٤) حديث عبد الله بن سلام اني سائلك عن ثلاثة اشياء

٥) حديث قدامة بن عبد الله العامري في رمي الجمرة يوم النحر

(٢١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل محمد ابن الشحنة الحنفي أمتع الله حياته الإسلام والمسلمين من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك الحادي والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ثلاث وسبعين وثماني مائة.(٨٧٣)

قال رضي الله عنه

أخبرنا الحافظ الثقة إبراهيم الحلبي أنا الثقة إبراهيم الحلبي أنا الثقة إبراهيم الحلبي ح أنبأنا الثقة إبراهيم الدمشقي أنا أحمد بن عبد الحليم الحراني قالا أنا يوسف بن خليل أنا خليل بن أبي الرجاء أنا أبو علي الحداد أنا أحمد بن عبد الله أنا أحمد بن يوسف أنا أبو محمد بن محمد أنا عبيد الله بن البكر السهمي أنا حميد الطويل **عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان النبي صلي الله عليه وسلم كان يحب ان يليه المهاجرون والأنصار ليحفظو عنه.**[٥٠]

هذا حديث صحيح رواته ثقاةٌ بيننا وبين النبي صلي الله عليه وسلم فيه باسماع المتصل اثنا عشر رجلا وبالإجازة **(٢٢/أ)** احد عشر. أخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن المثني عن خالد بن الحارث الهُجيمي[٥١]

---

[٥٠] احمد بن حنبل، ٢٠٥/١١١، ٢٦٣؛ محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، صحيح ابن حبان ، رقم ٧٢٥٨ ٢٤٨/١٧X؛ شرح معاني الآثار، رقم ١٢٥٦، ٢٢٦/١.

[٥١] سنن النسائي الكبرى، المناقب ٦١، رقم ٨٣١١ ٨٤/٧. (كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يليه المهاجرون والأنصار ليأخذوا عنه)

وبن ماجة في الصلاة عن نضير بن علي عن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي كلا هما عن حميد عن أنس[٥٢] به فوقع لنا بدلا عاليا لهما. ومعني يليه يقْرب منه ويدنو إليه فإن الولي في اللغة هو القُرب والدنو. وأخرج النسائي لهذا الحديث في المناقب يدل علي أنه فُهم منه ارادةُ مطلقِ الدنو في كل حالٍ. وأخرج بن ماجة له في الصلاة يدل علي أنه فهم منه ارادة الدنو في الصلاة خاصةً وقوله ليحفظوا عنه يرسخ كلا منهما لكن الظاهر أن ارادة عموم الأحوال اولى لأن ذلك يدخل فيه. وفي هذا الحديث من الفقه استحباب تقريب اهل العلم والفضل ومن يرجى فيه الفهم وحسن الحفظ. وفيه أن أفضل الصحابة المهاجرون ثم الأنصار ولا شك في ذلك لكن الفريقان متفاضلون أيضا. ولو ذكرنا كل ما يفهم من الفوايد هذا الحديث لطال الشرح فان أحاديث النبي صلي الله عليه وسلم قول وقيل يستنبط منها من الفوايد والحكم ما تقْصر **(٢٢/ب)** العبارة عنه والله أعلم.

أنشدنا شيخنا حافظ الإسلام أبو الوفاء الحلبي رحمه الله تعالى أنشدنا الشيخ الإمام أبو الحسن علي بن أبي مهدي عيسى الفهدي [فيه بياض في الأصل] ليّ بتشديد الام البسطي بفتح الموحدة لابن الحباب رحمه الله تعالى وإنما قيل له بن الحَباب لأنه كان يجلس بسوق الحباب فنسب إليها

كَتبتـم رمـوزا ولم يـكتبوا ... كـ ـهذا الذي سبلّه واضـ ـحةٌ

فما اسم فرى ذكره في الكتاب ... فـان سنتـه فاقـ ـرأ الفـاتحـة

فـفيها مصـحف مـقلوبةٌ ... يِـخـبر عن حـالـة صـالـحة

وليـست بِـغادية فأفـهموا ... ولـكـنـها ابـدا أرايـُحـ ـه

ومراده بفاتحة الكتاب ما افتتح به هذا النظم المكتوب وهو قوله كتبتم وتصحيفها كبتم ومقلوبه مسك وهو المرادنا الأحجية المذكور والله أعلم.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثامن عشر باستملاء الشيخ الإمام العالم سري الدين عبد البر بن المملي أمتع الله بحياتهما وأجاز بالمدرسة المؤيدية.

---

[٥٢] ابن ماجة، اقامة الصلاة والسنة فيها ٤٥، رقم ٩٧٧، ٣١٣/١.(كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يليه المهاجرون والأنصار ليأخذوا عنه)

(٢٣/أ) الحمد لله.

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه و حفظه في يوم الأحد المبارك الثامن والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ثلاث وسبعين وثماني مائة(٨٧٣).

قال رضي الله عنه.

أخبرنا الإمام العلامة الحافظ الثقة شيخ الخفاظ أبو الوفاء بن أبي عبد الله المحدث الحلبي رحمه الله تعالى بقرائتي عليه في سنة (٨٢٦). المسند المُعمر صلاح الدين بن أبي عمر رحمه الله قراءة عليه سنة ٧٨٠ أنا العلامة المُعمر فخرالدين أبو الحسن علي بن أحمد ابن البخاري رحمه الله تعالى أنا العلامة عن مدافع أبو اليمن الحنفي رحمه الله تعالى أنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي الأنصار أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عمر البرمكي أبو محمد بن ماسي أنا أبو مسلم الكجي أنا محمد بن عبد الله الأنصاري ثنا سليمن التيمي **عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه و سلم من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.**[٥٣]

هذا الحديث من هذا الطريق عشاري لشيخنا بينه وبين النبي **(٢٣/ب)** صلي الله عليه وسلم فيه عشرة انفس وأخرجه النسائي في كتاب العلم عن علي بن حجر عن إسماعيل بن علية عن سليمن[٥٤] به فوقع لنا بدلا عاليا له وأخرجه البخاري عن جماعة من الصحابة وهو من ثلاثياته من طريق مكي بن إبراهيم عن يزيد ابن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه ثلاثيات البخاري[٥٥] يروها عاليا بيننا وبين النبي صلي الله عليه وسلم فيها بالسماع المتصل اثنا عشر رجلا وبالإجازة العامة أحد عشر وهذا الحديث أعني حديث من كذب علي متعامد حديث صحيح مشهور مستفيض قال بن عبد البر وغيره أنه متواتر وقد رواه عن النبي صلي الله عليه وسلم الجم الغفير من الصحابة فقيل رواه ستون صحأبيا وقيل سبعون وقيل نيف وسبعون وقيل مائةٌ وقيل مائةٌ ونيف وقيل أقلّ من ذلك وقيل أكثر فقيل الأقلّ وأربعون وقيل الأكثر مأتان ذكر ذلك النووي في مقدمة شرح مسلم واستبعده شيخنا الحافظ العلامة حافظ الإسلام العراقي رحمه الله تعالي وقيل إن من رواته العشرة المبشرة رضي الله عنهم لكن قال بن الجوزي لما ذكر ذلك وما وقعت علي رواية عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه الي الآن وقد جمع جماعة من الحفاظ **(٢٤/أ)** الصحابة الذين رووه منهم الحافظ بن خليل رحمه الله تعالى فبلغ بِهم مائة واثنين وقال شيخنا رحمه الله ناقلا عن أبي دحية أنه خرج من نحو اربع مائة طريق قلت بعض هذه الطرق صحيح وبعضها ضعيف والله أعلم. ولاريب أن تعمد الكذب على النبي صلي عليه وسلم

---

[٥٣] الترمذي، العلم ٨، رقم ٢٦٥٩-٦٠-٦١/٧،٣٥-٦؛ المناقب ١٩، رقم ٣٧١٥، ٦٣٤/٧؛ مسلم، مقدمة ٢، رقم ١-٢-٣-٤، ٩/١-١٠؛ أبو داوود، العلم ٤، رقم ٣٦٥١، ٦٣/٧١؛ ابن ماجة، المقدمة ٤، رقم ٣٠-٣١-٣٢-٣٣-٣٤-٣٥-٣٦-٣٧، ١٣/١-٤.

[٥٤] سنن النسائي الكبرى، أهل العلم بالعلم إلى البلدان، ٤٤، رقم ٥٩١٤-١٥، ٣٥٨/١١١.

[٥٥] البخاري، العلم ٣٥/١٣٨؛ الأدب ١٠٩ ١١٨/٧١١١؛ الجنائز ٣٤، ٨١/١١؛ الأنبياء٥٠، ١٤٥/٧١.

من اقبح[فيه بياض في الأصل] وأنه مفْسق مخرج عن العدالة بل قال أبو المحمد الجوني من علماء الشافعية رحمه الله أنه كُفْر سفلي عن الله ويريق دم فاعله وضعف هذا القول ولده امام الحرمين وغيره من هفوات والده. ونقل شيخنا الحافظ أبو الوفاء المشار إليه في كتابه المسمى "بالكشف الحديث عمن رمى بوضع الحديث" وقد قرأته عليه وكتبته من خطه عن الحافظ بن كثير ان ابا الفضل الهمداني سنح ابن عقيل من الحنابلة تابع الجَوني علي قوله. وقد اختلف العلماء ورد رواية هن تعمد الكذب علي النبي صلي الله عليه وسلم بعد توبة فذهب جماعة الي ردها مطلقًا وذهب آخرون الى ثبوتها. وينبغي ان يكون الخلاف في غير الرواية التي كَذَب فيها فان الإمامين الكبيرين أبا حنيفة والشافعي رحمة الله عليهما قالا ان من ردت شهادته بالفسق ثم تاب واعادها **(٢٤/ب)** فإنها لا تقبل منه لمكان التهمة وقوله في الحديث فليتبوأ بصيغة الأمر اي فليتخذ له منزلا. ذكر فيه بعض العلماء سؤالاً وأجاب عنه فقال صورته انْ كان التبوأ الى الكاذب فلا شك انه لايتبوأ بنفسه وله الي تركه سبيلٌ، وان كان الي الله سبحانه وتعالي فأمر العبد بما لاسبيل له إليه غير جائز. هذا لفظه وأجاب بان معناه الدعاء عليه الي سواه الله. وعندي في السؤال والجواب نظراً. السؤال فهو قوله فامر العبد بما لاسبيل له إليه غير جائز بل قوله غير جائز فان الذي لاسبيل له إليه هوالمَحال وفي التكليف به خلاف. والتحقيق ان الله سبحانه وتعالى يفعل مايشاء ويحكم مايريد فكيف هذا من الجائز هذا وجه النظر في السؤال. واما الجواب فالذي يظهرأنه من باب التهكم وتقريع الأمر فخرج الخبر ليحيمه وماكده كأنه يقول هذا امر لابد منه ولا محيد عنه وحينئذ فلا بد لفاعله من تبوء يستقر فيه الي النار والله أعلم.

وقد قلت في ذلك:

توق الكذب في الأحوال وأعلم ... بأن الكـذب من شـر الـبلية

ومطلقةً تـعود الي جـحـيم ... فـكيف بـه عَـل خـير البرية

(٢٥/أ) وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس التاسع عشر باستملاء المشار إليه

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي أمتع الله بحياته من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك الخامس من شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وسبعين وثماني مائة(٨٧٣).

قال رضي الله عنه

أخبرنا الحافظ الإسلام وبرهانه إبراهيم بن محمد الحلبي المقدم ذكره رحمه الله تعالى بقرائتي عليه بحلب سنة ٨٣٩ الثقة المسند الاصيل إبراهيم بحلب أنا الثقة المسند الجليل إبراهيم بحلب وهذان الابراهمان غير الابراهيمين المتقدمين قال أنا أبو الحافظ العلامة أبو الحسن غلب محمد بن عبد الصمد الغني ح وأخبرنا شيخنا المشار إليه أنا الإمام **(٢٥/ب)** شهاب الدين أحمد بن محمد بن خلّف الهوى أنا المسند المُعمر أبو الحسن علي ابن عمر بن أبي بكر الواني رحمه الله تعالى أنا عبد الرحمن بن مكي السبط ح أنبأنا اعلا من ذلك بدرجة اذناً المسند أبي بكر بن محمد والمسندةُ ام عيسى الحنفية قالا أنا الواني المذكور أنا السبط قالا أنا الحافظ أبو طاهر أحمد بن محمد ابن احمد السلفي رحمه الله تعالى أنا السلار أبو الحسن مكي بن منصور الكرجى بفتح الكاف والراء وضم آخره أنا أبو بكر أحمد بن الحسن بن أحمد الحرشي باهمال الحاء والراء المفتوحتين ثم معجمةٌ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب الاصم أبو يحيى زكرى بن يحيى الروزي ثنا سفيان بن عيينة الهلالي عن الزهري عن أنس بن مالك رضي الله عنه **قال قال رجل للنبي صلى الله عليه و سلم** متى **الساعة قال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كثيرا** وقد ضبط الحفاظ هذه اللفظة بالباء المُثلثة وبالباء الموحدة قال النووي وهما صحيحان **قال قال الرجل الا إني أحب الله ورسوله قال فأنت مع من أحببت.**[٥٦]

هذا حديث صحيح أخرجه مسلم في الأدب عن أبي بكر بن أبي شيبة وعمرو بن الناقذ وزهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن نمير ومحمد بن يحيى **(٢٦/أ)** بن أبي عمر خمستهم عن سفيان عن أنس به[٥٧] وأخرجه البخاري فيه عن عبدانٌ عن أبيه عن شعبة عن عمرو بن مرة عن سالم بن أبي الجعد عن أنس به[٥٨] ورواه البخاري أيضا من غير هذه الطرق عن عبد الله بن مسعود وأبي موسى الأشعاري بلفظ قيل النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يحب القوم ولما يلحق بم قال المرء مع من احب[٥٩] قال النووي وفي روايات المرء مع من يحبه. وهذا الرجل المبهم في هذا الحديث قال بن بشكول الى هو ان شاء الله تعالى أبو موسى الأشعري وقيل أنه أبو ذر الغفاري قال حجتهما في مسند الحرث بن أبي اسامة. أقول لكن بكفر على هذا ما رواه البخاري عن عمرو بن عاصم عن همام عن قتادة عن أنس رضي الله عنه ان رجلاً من أهل البادية أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة يجوز فيها الرفع والنصب فقال ويلك وما اعددت لها قال

---

[٥٦] البخاري، أصحاب النبي ٦، ٢٠٠/١٧؛ أبو داود، الأدب ١١٢، رقم ٥١٢٦-٧، ٣٤٤/٧-٥؛ الترمذي، الزهد ٥٠، رقم ٢٣٨٥-٦-٧، ٥٩٤/١٧؛ الدعاوات ٩٨، رقم ٣٥٣٧، ٥٤٦/٧؛ احمد بن حنبل، ١٠٤/١١١-١٠-٥٩-٦٥-٧-١٧٢،-٣-١٩٢،٨-٢٠٠،٨-٢-٧-٨-١٣-٢٦-٢٧-٢٨-٥٥-٦٨.

[٥٧] مسلم، البر والصلة والأداب ٥، رقم ٢٦٣٩-٤٠-٤١، ٢٠٣٢/١١١-٣٣-٣٤.

[٥٨] البخاري، الأحكام١٠، ١٠٧/٧١١١-٨.

[٥٩] البخاري، الأدب ٩٦، ١١٢/٧١١-٣.

ما أعددت لها الا إني احب الله ورسوله قال أنت مع من أحببت فأنى ويحب كذلك يا رسول الله قال نعم ففرحنا بذلك فرحا شديدا.[٦٠] وماروا البخاري أيضا [٦١]من حديث سالم بن الجعد مما مقتضاه أن السائل ذو الحويصرة لكن قد يجاب **(٢٦/ب)** عن ذلك بالتعدد وهو الظاهر والله أعلم. لما يقَدر من حرص الصحابة رضي الله عنهم على السوال عما يعينهم لاسيما في أمور الآخرة. وفي هذا الحديث من الفقه الارشاد الي محبة الله عز وجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها أرجى أسباب دخول الجنة وذلك ان من احب الله ورسوله واطاعهما والله القائل:

تـعصي الإله وأنت تظهرحبه هذا مـقال في القـياس بـديـع

لو كان حـبك صادقاً لأطعته ان الُمـحب لـمن يـحب مطيع

وفيه أنه لا يشترط في محبة الصالحين والاخيار ان يكون المحب عاملا كعملهم بل ينفعه حبهم وان لم يعمل عملهم والله أعلم.

ومن نظمي في معنى قوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من يحب

عجِـبت لـحبٍ لا يحب معيتي ويـبعدنـي عنه وقـصدي قـربه

وقـد صح عن خـير الأنام محمد حـديث بأن المرء مـع من يـحبه

وصلى الله علي سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس العشرين باستملاء المشار إليه بالجامع المويدي وأجاز أمتع الله حياتهما والمسلمين.

(٢٧/أ) الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثانى عشر شهر ربيع الآخر سنة تاريخه.

قال رضي الله عنه .

أخبرنا الشيخ الإمام العلامة حافظ الإسلام في عصره وزين شامه ومصره أبو الوفاء إبراهيم الحلبي المحدث رحمه الله تعالى قراءة مني عليه أنا جماعة من مشايخنا منهم ناصر الدين أبو عبد الله محمد بن سليمن بن الحسن بن موسى بن عالم شيخ المسجد الاقصى وجلال الدين أبو محمد عبد المنعم بن أحمد بن محمد بن

---

[٦٠] البخاري، الأدب ٩٥، ١١٢/VII.

[٦١] البخاري، الأدب ٩٦، ١١٣/VII.

عبدالمنعم الأنصاري نزيله قالا أخبرتنا ام محمد بن زينب بنت أحمد ح قال شيخنا وأخبرنا الإمام أبو العباس أحمد بن عبد العزيز بن يوسف الحراني الأصل الحلبي الدار الوفاة ومسنده الديار المصرية جوهرية بنت أحمد بن أحمد بن موسك الهكارية قالا أنا الشيخ المُعمر تقي الدين أبو حفص عمر بن إبراهيم بن الجمال يحي بن عبد الرزاق المقدسي الاصل الدمشقي الدار **(٢٧/ب)** ح وأنبأنا اعلى من هذا بدرجة شيخنا وشيخ شيوخنا المسند الكبير برهان الدين إبراهيم بن محمد بن صديق اذناً عاماً بمكة في سنة ٨٠٣ أنا مسند الآفاق أبو العباس الحَجار قالوا أنا أبو المَنجا عبد الله بن عمر بن الليثي أنا أبو الوقت عبد الأول بن شعيب المسجدي أنا جمال الإسلام أبو المظفر عبد الرحمن بن محمد بن المظفر البوسنجي أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد السرخسي ثنا أبو إسحاق إبراهيم بن خزيم بالخاء والزاي المعجميين الشامي ثنا الإمام عبد بن حميد الكشى يزيد بن هرون أنا حميد عن أنس بن مالك رضي الله عنه **قال أتى عبد الله بن سلام رضي الله عنه** الى **النبي صلى الله عليه وسلم** لما **قدم المدينة فقال** إني **سائلك عن ثلاثة أشياء لايعلمها الا** نبي **قال سل قال ما أول أمر الساعة او أشراط الساعة وما أول يأكل أهل الجنة ومايتزع الولد** الى **أبيه او** الى **أمه فقال أخبرني بهن جبريلُ آنفا قال جبريل قال نعم قال وما ذاك عدو اليهود من الملائكة قال اما أول أشراط الساعة فنار** يخرج **من المشرق فيحشر الناس** الى **المغرب وأول ما يأكل أهل الجنة فزيادة كبد الحوت واما ما ينزع الولد** الى **أبيه او امه فان ما (٢٨/أ) الرجل اذا سبق ماء المرئة نزع الولد** الى **أبيه وإنّ ماء المرئة اذا سبق ماء الرجل نزع الولد** الى **امه قال أشهد ان لا اله الا الله وأنك رسول الله** ثم **قال يا رسول الله ان اليهود قوم تهمة فأخبأني وسلهم عني قبل ان يعلموا با اسلامي. فجاء نفر من اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أى رجل فيكم عبد الله قالوا خيرنا وبن خيرنا وسيدنا وبن سيدنا وأعلمنا وبن أعلمنا قال أرأيتم ان أسلم عبد الله قالوا أعاذه الله من ذلك فخرج عليهم عبد الله بن سلام فقال أشهد ان لااله الا الله وان محمد رسول الله فقالوا أشرنا وبن أشرنا ونحو ذلك فقال يا رسول الله هذا الذي كنت أخاف.**[٦٢]

هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم عن حامد بن عمر عن بشربن المفضل بن لاحق [٦٣]وفي تفسير سورة البقرة عن عبد الله بن منير عن عبد الله بن بكر كلاهما عن حميد[٦٤] وقال فيه فجاءت اليهود والظاهر انه مجاز من باب اطلاق البعض على الكل وقال فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان عدو لجبريل فانه نزله على قلبك **(٢٨/ب)** باذن الله الآية ولايحتم هذا ما توهمه بعض الناس من نزول الآية حينئذ فقد ذكر في سبب نزولها غير هذا وقد يكون النبي صلى الله عليه وسلم

---

[٦٢] البخاري، الأنبياء ١، ١٧/ ١٠٢-٣؛ أحمد بن حنبل، ١١١/١٠٨.

[٦٣] البخاري، مناقب الأنصار ٤٥،١٧/٢٦٠.

[٦٤] البخاري، التفسير، سورة البقرة، ٦، ٧/١٤٧-٨.

قرأها استشهادا وقد ذكرنا في شرح ما نظمناه من موافقات السيد عمر رضي الله عنه ان اليهود قالوا له ان جبريل عدو اليهود فقال عمر من كَانَ عدوا لله وملائكته ورسله وجِبرِيلَ وميكَالَ فَإِن الله عدو للْكَافِرِين [٦٥] فنزلت وقال الاسمعيل وفي رواية له من طريق بشربن المفضل عن حميد قال ثنا أنس فصرح بالسماع رفع توهم غيره وأخرجه النسائي في باب عشرة النساء عن إسماعيل بن مسعود عن بشر بن المفضل[٦٦] عنه به فوقع لنا بدلا عاليا لها ولله الحمد.

أنشدنا شيخنا أبو الوفاء المشار إليه رحمه الله تعالى قال أنشدنا شيخ العربية أبو جعفر الغرناطى رحمه الله تعالى وأنشدناه أجازة إبراهيم بن صديق رحمه الله تعالى قالا أنشدنا الحافظ أبو الحجاج المُزنِي لنفسه.

جـميع الامـر مـضبـوط بـفـريـــــط

فبـعـض النـاس مـغبون وبعض الناس مغبوط

(٢٩/أ)وبعض الناس مرضي وبعض الناس مسخوط

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الحادي والعشرين باستملاء المشار إليه با الجامع المؤيدي وأجاز.

الحمد الله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي أمتع الله حياته من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك بسبع عشر شهر ربيع الآخر سنة بثلاث وسبعين وثماني مائة.(٨٧٣)

قال رضي الله عنه

أخبرنا الإمام الرحلة العلامة شيخ المحدثين وإمام الحفاظ المتقين أبو إسحاق إبراهيم سبط بني العجمي الحلبي رحمه الله تعالى أنا الإمام أبو العباس أحمد بن أبي بكر بن عبد الحميد القدسي رحمه الله تعال**(٢٩/ب)** أنا أحمد بن أبي طالب أنا بن هروز المُنطِيب أنا السجزي أنا الداودي أنا البوشنجي باجامع بوشنج سنة ٣٧١ أنا بن حذيم أنا أبو محمد بن حميد الكشي ثنا جعفر بن عون أنا أيمن بن نابل عن قدامة بن عبد الله العامري رضي الله عنه **قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمرة يوم النحر على ناقة صهباء لاضرب ولاطرد ولا اليك ولا اليك.**[٦٧]

---

[٦٥] سورة البقرة،٢/ ٩٨

[٦٦] سنن النسائي الكبرى، المناقب٣٥، رقم ٨٢٥٤، ٧٠/٧؛ التفسير، سورة البقرة، ٩، رقم ١٠٩٩٢، ٢٨٦/٧١

[٦٧] أحمد بن حنبل، ١١١/ ٤١٣

وأخبرناه أعلى من هذا بدرجة إبراهيم بن محمد بن صديق بالإذن العام أنا أحمد بن أبي طالب بسنده هكذا. وقع في هذا الحديث على ناقة صهباء منكرا وقد كان في أمام النبي صلى الله عليه وسلم ناقة تدعى الصهباء فتحتمل أن يكون المراد ويحتمل ان يكون غيرها. فان الصهباء من النوق ماليست شديدة البياض. وهذا الحديث أخرجه الترمذي عن أحمد بن[فيه بياض في الأصل] عن مروان بن معوية عن أيمن [٦٨] وأخرجه النسائي عن إسحاق بن إبراهيم[٦٩] وأخرجه بن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن وكيع[٧٠] عنه به ورجالُ أسناد هذا الحديث ثقات وأيمن بن نائل وان ضعف وقالوا إنه صدوق يهم فقد أخرج له البخاري ومن ذكرناه من الترمذي والنسائي وبن ماجة ووثقه الثوري وبن معين وغيرهما، **(٣٠/أ)** وأبوه نائل بنون مفَتحة وبعد الألف موحدةٌ مكسورةٌ ثم الام وهو مشتبه بنانل بالفوقانية ونابل بالتحتانية وكلاهما مذكور في بعض كتب الحديث والله أعلم والكساني في السند بكسر الكاف وإهمال السين ولهم الكشي بفتحها والإعجام وقد تبدل سين الثاني جيما والله أعلم.

أنشدنا شيخنا الحافظ المشار إليه رحمه الله تعالى أنا بن أبي عمر أنا الفَخر أنا بن طَبرزد أنا أبو غالب بن البناء أنا أبو محمد الجوهري أنا أبو عبد محمد بن زيد الكوفي قال قال العباس بن يوسف انشد أحمد بن موسى بن الحكم

يرى الناس بجنون الضغائن بينهم وعند ذوي التـقوى يـموت الضغـائن

اذا ما هنا يوما أخوك فلا يـكن لـه مـضمرا شجـنا فـيمن تـشاحن

وقد كان نقل عني هذين البيتين من خطي بعض من خرج جزءً من حديثي وقرأه على من سنني فَصحف يجبون فجعلها من الاحسان فصحف الخط وأنشد المعنى وأخطأ الوزن وإنما ذكرت ذلك لأن هذين اليمنيين في آخر المجلس السابع من الأمالي الجوهري أبي محمد الحسن بن علي رحمه الله تعالى فخشيت ان يقف عليهما احد علي حكم هذا التصحيف فذكرت ذلك بينها والله الموفّق.

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

---

[٦٨] الترمذي، الحج ٦٥، رقم ٩٠٣، ٢٤٧/III. عن أحمد بن منيع عن مروان بن معاوية عن أيمن بن نابل عن قدامة بن عبد الله قال: رأيت النبي صلى الله عليه و سلم يرمي الجمار على ناقة ليس ضرب ولا طرد ولا إليك إليك قال وفي الباب عن عبد الله بن حنظلة قال أبو عيسى: حديث قدامة بن عبد الله حديث حسن صحيح وإنما يعرف هذا الحديث من هذا الوجه وهو حديث أيمن بن نابل وهو ثقة عند أهل الحديث

[٦٩] النسائي، المناسك٢٢٠، رقم ٣٠٥٩، ٢٧٠٧. عن إسحاق بن إبراهيم عن وكيع عن أيمن بن نابل عن قدامة بن عبد الله قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي جمرة العقبة يوم النحر على ناقة له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك

[٧٠] ابن ماجة، المناسك ٦٦، رقم ٣٠٣٥، ١٠٠٩/II. ذكر الحديث نعينه عن أبي بكر بن أبي شيبة (انظر ذيل ٧٩)

آخر المجلس الثانى والعشرين باستملاء المشار إليه باالمدرسة المؤيدية وأجاز أمتع الله تعالى بحياتهما المسلمين.

وكتبه محمد بن خليل بن إبراهيم الصالحي الحنفي عامله الله بلطفه الخفي نقلاً من خط المستملي المشار إليه أبقاه الله تعالى.

(٣١/أ) الجزء الخامس من الأمالي المجيبة بالدرسة المؤيدية

الحمد لله

فيه من الأحاديث

١) حديث سلمة بن الأكوع كان النبي صلي الله عليه وسلم يصلي المغرب

٢) حديث أنس اسلم ناس من عرينة

٣) سافرت مع رسول الله صلى عليه وسلم في شهر رمضان

٤) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجمل الناس وجها

٥) حديث أبو أيوب الأنصار لا يحل لمسلم ان يهجر اخاه

(٣١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل بن محمد ابن الشحنة الحنفي ابقاه الله تعالى من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك سادس عشر شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وسبعين وثماني مائة.(٨٧٣)

قال رضي الله عنه

أخبرنا شيخنا الحافظ برهان الدين المشار إليه في المجلس قبله رحمه الله تعالى بقراءة عليه أنا أبو الحسن علي بن محمد بن الحسين بن عبدالكافي بن قندش بفتح القاف واسكان النون وفتح الدال المهملة ثم شين معجمة أنا أبو العباس أحمد ابن الشحنة ح قال شيخنا واخبرتنا جويرية الهكارية قالت أنا أبو الحسن علي بن عمر بن عيسى بن خليل الكردى قالا أنا عبد الله بن عمرالبكري أنا أبو الوقت أنا عبد الرحمن بن محمد أنا عبد الله بن أحمد بن أبي إسحاق أنا صاحب المسند عبد بن حميد رحمه الله تعالى ثنا صفوان بن عيسى ثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال **كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي المغرب ساعة تغرب الشمس اذا غاب حاجبها.**[٧١]

(٣٢/أ) هذا حديث صحيح متصل برواية العدول والثقات أخرجه البخاري عن مكي بن إبراهيم بلفظ كنا نصلي المغرب مع النبي صلي الله عليه وسلم اذا توارت بالحجاب[٧٢] وأخرجه مسلم[٧٣] والترمذي

---

[٧١] سنن الدارمي، الصلاة ١٦، رقم ١٢١٢، ٢٢٠/١ ؛ أحمد بن حنبل، ١١١/ ٣٣١،٣٧٠؛ ١٧/ ٥١.

[٧٢] البخاري، مواقت الصلاة ١٨، ١٤٠/١.

[٧٣] مسلم، المساجد ومواضع الصلاة ٣٨، رقم، ٤٤١/١٦٣٦.

عن قتيبة عن حاتم بن إسماعيل[٧٤] وأخرجه أبو داود عن عمرو بن علي عن صفوان بن عيسى[٧٥] وأخرجه بن ماجة عن يعقوب بن حميد بن كُليب عن المغيرة بن عبد الرحمن اربعتم عن يزيد بن أبي عبيد[٧٦] عنه به في الصلاة وهذا الحديث من ثلاثيات عبد بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيه بالسماع المتصل اثنا عشر رجولا وبالإذن العام احد عشر رجولا. واما ثلاثيات البخاري فقد أخبرنا سماعا من لفظه شيخنا المشار إليه مرة وقرأناها عليه أخرى أنا جماعة من شيوخنا نحو من خمسة وثلاثين بين ما بين رجل وإمرأة منهم الإمام بدر الدين محمد بن بشر الحراني أنا الحجار أنا بن الزبيدي أنا عبد الأول أنا الداودى أنا الحموى أنا المفريزى ثنا البخاري ثنا مكى بن إبراهيم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة وفذكره وروايتها لها بلإذن العام عن إبراهيم بن محمد بن صديق عن الحجار به ومعنى الحديث من طريق عبد طاهر لأن حاجب الشمس عن ناحيتها وحرفُها **(٣٢/ب)** قال الأ صمعي قدمت إمرأة الي رجل حبوةٌ أو قال قرصةٌ فأكل من وسطها فقالت كل من حواجبها اي من حروفها قوله في الحديث اذا غاب حاجبها اي لم يبق من ناحية قرصها شيءٌ وقيل حاجب الشمس قَرنها وأختلف في قرنها فقيل هو أعلاها وقيل حيتها وقيل أول شعاعها. وعندي ان اختلاف هذه الأقوال إنما جاء من قبل موارد الحديث حيث ورد في بعضها اذا طلع قرن الشمس وفي بعضها اذا غاب وفي بعضها اذا بدا واستدلوا بأن المراد بالحاجب الناحية بقول القائل:

ترآءت لنا كالشمس تحت غمامة بدا حاجب منها وضنت بِحاجبِ

وأما معنى الحديث من طريق البخاري وهو قوله توارت بالحجاب اي غابت في الأفق واستترت به وعلى ذكر الوسط في الشاهد هل هو باتحريك او بالاسكان نظمنا:

الوسطُ العـدلُ مـحركًاومـا بين النـواحي مـثلُ اوسط أتـى
وان تسكـنه فـطرف أوهـما قـولان فـما كان منه مـصمتا
وما يِـمعـنى بـين ساكن لذى مـختلف الأجـزا فـيما ثلـبتـا

(٣٣/أ) وصل الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثالث والعشرين باستملاء شيخ الإمام العالم العلام سرى الدين أبو البركات عبد البر بن شيخ الإسلام المملي أمتع الله تعالى بحياتهما وأجاز وذلك بالمدرسة المؤيدية.

---

[٧٤] الترمذي، الصلاة ٨، رقم ١٦٤، ٢٠٤/١.

[٧٥] أبو داود، الصلاة ٦، رقم ٤١٧، ٢٩١/١.

[٧٦] ابن ماجة، الصلاة ٧، رقم ١٦٨٨ ٢٢٥.

الحمد لله

ثم أملانا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثالث جمادي الأولى سنة تاريخه.

قال رضي الله عنه.

أخبرنا الإمام الحافظ أبو إسحاق المقدم ذكره رحمه الله تعالى أنا الصلاح بن أبي عمر أنا الفخر ابن البخاري أنا حنبل بن عبد الله الكبير أنا أبو القاسم السنباتي أنا الحسن بن على الواعظ أنا أحمد بن جعفرالمالكي**(٣٣/ب)**ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا بن أبي عدل ثنا حميد الطويل **عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال اسلم ناس من عرينة فأجتووا المدينة فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لو خرجتم الى ذَود لنا فشربتم من ألبانها قال حميد وقال قتادة عن أنس وأبولها ففعلو ذلك فلما صحوا كفروا وارتدوا بعد اسلامهم وقتلوا رعي رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمنا وسافوا ذود رسول الله صلى الله عليه وسلم وهربو** محاربين **فأرسل رسول الله صلى عليه وسلم** في **آثارهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم وتركهم** في **الحرة حتى ماتوا** ح قال الفخر وأخبرناه أعلى من هذا بدرجة محمد ابن أحمد المعروف بسلفة أنا الحسن بن أحمد الحداد أنا أحمد بن عبد الله بن أحمد الحافظ أنا عبد الله جعفرأنا أحمد بن الفُراد الرازى الحافظ أنا يزيد بن هارون عن حميد **عن أنس رضي الله عنه إن حيا من العرب اجتووا المدينية فقال لهم رسول الله صلى عليه و سلم لو خرجتم الى ابلنا فأصمتم من ألبانيها قال حميد و قال قتادة قال أنس و من أبوالها.**[٧٧]

هذا حديث صحيح أخرجه مسلم في صحيحه عن يحيى بن يحيى وأبي بكر بن أبي شيبة **(٣٤/أ)** كلاهما عن هشيم عن عبد العزيز بن صهيب وحميد[٧٨] واتفق البخاري ومسلم على إخراجه بأتم من هذا من حديث أبي قلآبة عن أنس[٧٩] فرواه البخاري عن محمد بن عبد الرحيم صاعقة عن حفص بن عمر الحَوضي[٨٠] وأخرجه مسلم عن هرون الجمال عن سليمن بن حرب كلاهما عن حماد بن زيد عن أيوب بن أبي تميمة والحَجاج ابن أبي عثمان عن أبي رجا مولى أبي قلابة [٨١]عنه به وأخرجه النسائي من حديث يحي بن سعيد

---

[٧٧] البخاري، الطب ٢٩، ٢٠/٧١١؛ الوضوء ٦٦، ٦٤/١؛ الزكاة ٦٨، ١٣٧/١١-٨؛ الحدود ١٨، ١١١/٧ ١٩؛ سنن النسائي الكبرى، تحريم الدم ٨، رقم ٣٤٩٤، ١١/ ٢٩٥؛ ابن ماجة، الحدود ٢٠، رقم ٢٥٧٨، ٨٦١/١١؛ أحمد بن حنبل، ١١١/١٠٧،١٦٣،١٧٠،٢٠٥،٢٣٣.

[٧٨] مسلم ، القسامة ٢، رقم ١٦٧١، ١٢٩٦/١١.

[٧٩] البخاري، المغازي ٣٦، ٧٠/٧؛ مسلم ، القسامة ٢، رقم١٦٧١، ١٢٩٧/١١.

[٨٠] البخاري، المغازي ٣٦، ٧١/٧.

[٨١] مسلم، القسامة ٢، رقم ١٦٧١، ١٢٩٧/١١.

الأنصاري عن أنس [٨٢]فرواه عن محمد بن وهب بن أبي كريمة عن محمد بن سلمة عن خالد بن أبي مزيد بن سماك وتعال فيه بن زيد وتعال في جده سمال بفتح السين المهملة والميم المشددة وبعد الف الام عن زيد بن أبي انيسة عن طلحة بن مصرف عنه به فوقع لنا عاليا جدا فبعتبار العدد كان بيننا وبين البخاري ومسلم والنسائي من الطريق الاولى تلاثة رجال ومن الطريق الثانية اثنان فكان شيخ شيوخنا سمعه منهم والله الحمد ومعني اجتووا استوحموا. والذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وثم دال مهملة من ثلاثة ابعرة الى عشر وقيل الي خمس عشرة وقيل عشرين وقيل بثلاثين وقيل مأبين **(٣٤/ب)** الستين الى التسع ولا تقال الا في الإناث ولفظه مؤنث أيضا واختلف هل هو مفرد او جمع ومن قال أنه مفرد جمعه على أذواد ومن قال انه جمع قال لا واحد له من لفظه وليعلم ان بعض العلماء ورد على ظاهر الحديث اشكالين احدها قوله وسمر أعينهم مع نهيه صلى الله عليه وسلم عن المثلة والآخر قوله ومن أبوالها. والجواب عن الأول من وجهين أحدهما ان الحدود والنهي عن المثلة شرع متأخرا عن هذه الحادثة وان هذا منسوخ والجواب الآخر أنه ليس بمنسوخ وانما فعله صلى الله عليه وسلم قصاصا لأنهم فعلوا مثل ذلك بالراعي أو بالرعاة والجواب عن الإشكال الثاني أنه لكان الضرورة وما شرع للضرورة لامتعمدا ها على أن العلماء رحمهم الله تعالى اختلفوا في طهارة بول ما يؤكل لحمه وشربه. فذهب جماعة الى الجواز مطلقا منهم الإمام أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني رضي الله عنه لأنه صلى الله عليه وسلم امرهم بالتداول دل على انه حلال اذ لو كان حراما كان داءً لاشفاء فبدت بهذا أنه حلال وذهب آخرون الى أنه لابأس به للتداوي خاصة وقال **(٣٥/أ)** بعضهم بالكراهة والجمهور على نحاسته وتحريم شربه الْحاقًا له بالدم والله الموفق وصلى الله على سيده محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الرابع والعشرين باستملاء المشار إليه بالمدرسة المؤيدية وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك عاشر جمادي الأولى سنة تاريخه.

قال رضي الله عنه

أنبأنا المسند الكبير أبو محمد بن عمر رحمه الله اذنأ أنا يحي بن يوسف ح وأنبأنا كذلك ام عيسى الحنفية قالت أنا أبو الحسن الصوفي قالا أنا عبد الوهاب بن ظافر أنا أبو طاهر الحافظ أنا أبو الحسين **(٣٥/ب)** المبارك أنا أبو محمد الحسن بن علي أنا محمد بن المظفر البزاز الحافظ أنا أبو الحسن بن إبراهيم بن

---

[٨٢] النسائي، تحريم الدم ٨، رقم ٤٠٢٨، ٩٦/٧١١.

أحمد أنا الإمام أبو عبد الله بن شجاع أنا الإمام الحسن بن زياد اللؤلوئي أنا الإمام الأعظم أبو حنيفة رضوان الله عليهم أنا مسلم الملائي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: **سافرت مع رسول لله صلى الله عليه و سلم** في **شهر رمضان وهو يريد مكة فصام وصام المسلمون معه فلما كان** في **بعض الطريق تشكي إليه المسلمون الجَهد فأفطر وأفطر المسلمون معه.**[٨٣]

هذا الحديث وان تكُلم في بعض رواته من هذا الطريق فله شواهد صححه منها حديث بن عباس رضي الله عنهما الذي أخرجه البخاري في كتاب الصوم من صحيحه عن عبد الله بن يوسف أنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود رضي الله عنه عن بن عباس رضي الله عنهما قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان الى مكة وهو صائم فلما بلغ الكديد افطر وافطر الناس قال بن عباس والكديد ما بين عسفان وقديد [٨٤]ثم أخرجه البخاري من عدة طرق[٨٥] منها في المغازي[٨٦] والجهاد[٨٧] **(٣٦/أ)** وفي بعض طرقه قال بن عباس فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وافطر فمن شاء صام ومن شاء افطر وفي بعضها[٨٨] قال الزهري إنما يوجد من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الآخر فالآخر. وأخرجه مسلم من روايته يحي بن يحي وأبي بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم وعمرو الناقد أربعتهم سفيان عن بن شهاب[٨٩] به وأخرجه النسائي عن قتيبة بن سعيد[٩٠] به ومن شواهده حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه الذي رواه مسلم[٩١] والترمذي[٩٢] والنسائي[٩٣] فأخرجه مسلم عن قتيبة بن سعيد عن عبد العزيز الدراوردي عن جعفر بن الصادق عن أبيه محمد بن الباقر عن جابر رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح يريد مكة فصام وصام الناس حتى بلغ كراع الغميم فتشكي إليه الناس العطش

---

[٨٣] ابو داوود، الصوم ٤٣، رقم ٢٤٠٤-٥-٦، ٧٩٤/II-٥؛ ابن ماجة، الصيام ١٠،رقم ١٦٦١-٢-٣، ٥٣١/I-٢؛ أحمد بن حنبل، ٣٤٤/I-٤٨-٦٦؛ الطبراني ،المعجم الكبير، ٣٠٥/XI.

[٨٤] رواه البخاري، المغازي ٤٧، ٩٠/٧. رووه في كتاب الصوم الحديث بسند مختلف التي ذكر انظر ذيل٩٦.

[٨٥] البخاري، الصوم ٣٨، ٢٣٨/II. عن موسى بن إسماعيل عن أبو عوانة عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال:خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا بماء فرفعه إلى يديه ليريه الناس فأفطر حتى قدم مكة وذلك في رمضان . فكان ابن عباس يقول قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفطر فمن شاء صام ومن شاء أفطر

[٨٦] انظر ذيل ٩٥

[٨٧] البخاري، الجهاد والسير ١٠٦، ٧/IV.

[٨٨] البخاري، الصوم ٣٨، ٢٣٨/II. انظر ذيل ٩٦.

[٨٩] مسلم، الصيام ١٥، رقم ١١١٣، ٨٤٧/I.

[٩٠] سنن النسائي الكبرى، الصيام ٩٠، رقم ٢٧٥٣، ١٤٢/II.

[٩١] مسلم، الصيام ١٥، رقم ١١١٤، ٧٨٥/I.

[٩٢] الترمذي، الصوم ١٨، رقم ٧١٠، ٨٩/III.

[٩٣] سنن النسائي، الصيام ٥٥، رقم ٢٢٨٨-٨٩-٩٠-٩١، ١٨٤/IV.

وكانوا ما بين ماش وراكب فدعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدح من ماء فرفعه ليراه الناس وشربه فأفطر المسلمون ثم قيل له ان ناسا صاموا فقال: اولئك العصاة اولئك العصاة [٩٤] وأخرجه الترمذي عن قتيبة[٩٥] به وقال حسن صحيح. فاستفدنا من هذه **(٣٦/ب)** الأحاديث جواز الصوم والإفطار في السفر ومن بعضها إن الصوم افضل لمن لم يتضرر كما هو مذهب الإمام الأعظم والشافعي والأوزاعي والثوري وجمهور العلماء لكونه صلى الله عليه وسلم صام ولم يأمر بالإفطار الا عند شكوى الضرر وذهب قوم الى ان الفطر افضل للتسمية الصائمين عصاة والجواب عن ذلك انه إنما سماهم عصاة لما أَقْدموا عليه من التعرض للهلكة وفعلهم الحرج في الدين وقيل إنما سماهم عصاة لِإطلاَعهم على ما هو الأفضل وهو الفطر الذي فعله النبي صلى الله عليه وسلم وتماديهم على الصوم بعده وذهب قوم الى أنه لايجوز الصوم في السفر وان من صام في السفر عليه قضاؤه في الحضر. قال لله عز وجل تعالى الصوم الى أيام أخر[٩٦] ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من البِر الصيام في السفر. وحكى بن عبد البر. إجماع الفقهاء علي ان المسافر مخير بين الفطر والصوم، وانما اختلفوا فيما هو الأفضل. ومن فوايد هذا الحديث الرد على من قال ان من صام بعض رمضان في الحضر لايجوز له ان شاءالسفر الذي يفطر فيه **(٣٧/أ)** وكذا من قال انه اذا صام بعض رمضان في الحضر ثم سافر لايجوز له الفطر. ومنشأ الاختلاف في ان فطر النبي صلى الله عليه وسلم هذا هل كان بعض نيته الصوم ونيته لانه ورد في الحديث ان ذلك كان وقت العصر وانه لم يبيت ولم ينو صوما وإنما تمادي افطاره الى ذلك الوقت.

تري الُمـحبِـين قد سارو على طرق لـكن الى دار سعدي تـنتهي الطرق

وهذا أكلة في صوم الفرض اما صوم النفل فلا خلاف في جواز الفطر فيه إنما الخلاف فيمن أفطر من صوم النفل أنه هل يلزمه قضاؤه أو لا فمذهبنا يلزمه القضاء ومذهب الغير لايلزمه. والكلام في هذه المسئلة طويل لكن حكى بن عبد البر الإجماع على ان هذا في غير المعدود اما المعدود فلا يلزمه ذلك بالاجماع وقد قال بعضهم ان الصوم الفرض يبيح الفطر فيه ستة اشيا تجمعها قولك شرع سمع. فيروى بالصفة وكنت قد نظمت ذلك قديما فقلت:

مـبحات فطر الصيام الفرض ستةٌ ويـجمعها من شرع سمع أوائل

(٣٧/ب) وايضاحها شيب رضاع وعطشةٌ غلت سفر أيضا مريض وحاملٌ

---

[٩٤] مسلم، الصيام ١٥، رقم ١١١٤، ٧٨٥/١.

[٩٥] الترمذي، الصوم ١٨، رقم ٧١٠، ٨٩/١١١.

[٩٦] سورة البقرة، ١٨٥/٢ فَمن شهِد منكُم الشهر فَلْيصمه ومن كَانَ مرِيضا أو علَى سفَرٍ فَعدةٌ من أيامٍ أُخر يرِيد

وصلى الله على سيدنا محمد والى صحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الخامس والعشرين باستملاء المشار إليه با لجامع المؤيدية وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك تاسع ذي القعدة الحرام سنة ثلاث وسبعين وثماني مائة(٨٧٣)

قال رضى الله عنه

أخبرنا الحافظ المحرر الثقة الثبت أبو الوفاء وإسحاق رحمه الله تعالى أنا المسند المُكْثر الصلاح بن أبي عمر رحمه الله تعالى أنا رحلة المسلمين وعدة المحدثين علي بن أحمد ابن عبد الواحد البخاري **(٣٨/أ)** أنا علامة الزمان أبو اليمن الحنفي رحمه الله تعالى أنا محمد بن عبد الباقي الأنصاري أنا أبو القاسم بن الحفاف أنا عبيد الله الزهري أنا ابن صاعد أنا محمد بن زنبور المكي ثنا حماد بن زيد ثنا ثابت البنائي **عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمل الناس وجها واسمحهم كفا واشجعهم وفزع اهل المدينة فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال:لن تراعوا لن تراعوا وهو على فرس لأبي طلحة عري وقال وجدته بحر يعنى الفرس.**[٩٧]

هذا حديث صحيح متصل[٩٨] أخرجه البخاري في موضوعين من كتابه فأخرجه في الجهاد عن أحمد ابن عبدا لملك بن واقد وسليمن وقتيبة قَرقَهم[٩٩] وفي كتاب الأدب عن عمرو بن عون بألفاظ مختلفة معناها واحد [١٠٠]فيها كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس ولقد فزع اهل المدينة فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم وقد استبرأ الخبر وقال لن تراعوا الحديث[١٠١] وفي لفظ سمعهم النبي صلى الله عليه وسلم و**(٣٨/ب)** استقبلهم وهو متقلِّد سيفَه[١٠٢] وفي لفظ فزع اهل المدينة وسمعوا صوتا ليلا فأنطلقوا نوحو الصوت فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم وقد سبق الناس الى الصوت[١٠٣] الحديث

---

[٩٧] أحمد بن حنبل، ١٤٧،٢٧١/III

[٩٨] هو الحديث الذي اكتشف فيه علة تقدح في صحته، و ان كان يبدو في الظاهر سليما من العلل(صبحي صالح، علوم الحديث و مصطلحه، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٩٥، ص ١٧٩-١٨٠). ولكن هذه العلة لاتمنع صحة الحديث بتمامها.

[٩٩] البخاري، الجهاد والسير ٢٤-٨٢-١٦٥، ٢٠٩/III، ٢٢٨، ٢٧/IV.

[١٠٠] البخاري، الأدب ٣٩-١١٧، ٨١/VII-٢، ١٢٢.

[١٠١] البخاري، الأدب، ٣٩، ٨١/VII-٢.

[١٠٢] البخاري،الجهاد والسير ١٦٥، ٢٧/IV.

[١٠٣] البخاري، الأدب، ٣٩، ٨١/VII-٢.

وأخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم عن يحي بن يحي وسعيد بن منصور وأبي الربيع وأبي كامل[١٠٤] وأخرجه الترمذي عن قتيبة[١٠٥] قال صحيح وأخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة عن أبي صالح محمد بن زنبور[١٠٦] وأخرجه بن ماجة في الجهاد عن أحمد بن عبيدةَ الضبيى عشرتهم عن حماد بن زيد به.[١٠٧]

أنشدنا شيخنا المسند أبو بكر رحمه الله تعالى اذنا أنا أبو الحسن الخلاطي لنسبته الى خلاط بكسر الخاء وتخفيف اللام المَفْتوحة ومن زعم فتح الخاء وتشديد الام فقد وهم. أنشدنا الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذرى رحمه الله تعالى.

اعملْ لنفسـك صالـحا لاتـحتعلْ بظهـور قبل في الأنـام وقالت

فالـخلق لايرجى اجتماع قلوبِـهم لابـد من متـرنٍ علـيك وقال

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين.

(٣٩/أ) آخر المجلس السادس والعشرين باستملاء المشار إليه با المدرسة المؤيدة وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك سادس عشر ذي القعدة سنة تاريخه.

قال رضي الله عنه

أخبرنا الإمام العلام الحافظ المحقق أبو الوفاء حافظ البلاد الشامية غير مدافع لسماعى عليه بقراءة الإمام العلامة الحافظ الرحلة قاضي القضاة حافظ الديار المصرية أبي الفضل غير منازعٍ تغمدهما لله تعالى برحمته أنا محمد بن أحمد أنا علي بن أحمد أنا محمد بن أحمد و محمد بن احمد قالا أنا فاطمة بنت عبد الله **(٣٩/ب)** أنا محمد بن عبد الله خ قال علي بن أحمد وأنا محمد بن أبي زيد بن احمد كتابةً الينا من اصبهان أنا أبو منصور محمد بن إسماعيل الصيرفي أنا أبو الحسين أحمد بن فاذشاه قالا أنا أبو العالم سليمن بن أحمد الحافظ أنا إسحاق بن إبراهيم عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثى **عن أبي أيوب**

---

[١٠٤] مسلم، الفضائل ١١، رقم ٢٣٠٧، ١٨٠٢/II.

[١٠٥] الترمذي، الجهاد ١٤، رقم ١٦٨٧، ١٩٩/IV.

[١٠٦] النسائي، عمل اليوم والليلة، رقم ١٠٦٥، ٥٧٧/I.

[١٠٧] ابن ماجة، الجهاد ٩، رقم ٢٧٧٢، ٩٢٦/II.

الأنصاري رضي الله عنه لاأعلمه الا رفعه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاوة ايام يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا وخيرها الذي يبدأ بالسلام.[١٠٨]

هذا حديث صحيح أخرجه الإمام أحمد في مسنده عن عبد الرزاق[١٠٩] فوقع لنا في هذه الرواية موافقة عالية ورواه المسلم في كتابه الإستئذان من صحيحه عن إسحاق بن إبراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد ثلاثتهم عن عبد الرزاق عن معمر[١١٠] به فوقع لنا موافقةً وبدلاً عالياً. وأخرجه البخاري في الكتاب الأدب من صحيحه عن عبد الله بن يوسف عن مالك[١١١] وفي الإستئذان عن علي عن سفيان كلاهما عن الزهري[١١٢] به فوقع لنا بدلا عاليا له. وفي حفظي من انشاد بعضهم.

(٤٠/أ) يا سيدي عندك لي مظلمةٌ فاستفت عنها بن أبي خيثمة

فانه يرويه عن جسده قال روى الضحاك عن عكرمة

عن بن عباس عن المصطفي نبينا المبعوث بالمرحمة

ان صدود الالف عن الفه فوق ثلاث ربنا حرمه

وأنت مذ شهر لنا هاجر أسرفت في الهجران فينا فمةٌ

الحمد لله رب العالمين. وصلى الله علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس السابع وعشرين بستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز أمتع الله بحياتهما للإسلام والمسلمين.

وكب الفقير للعفو محمد بن خليل بن إبراهيم الصالح الحنفي عامله الله بلطفه الخفي نقلا من خط سيد المستملي المشار إليه. والحمد لله وحد.

---

[١٠٨] الترمذي، البر والصلة ٢١، رقم ١٩٣٢، ٣٢٧/IV؛ ابو داود، الأدب ٤٧، رقم ١٣/١٢/١١/٤٩١٠، ٢١٤/٧؛ موطأ، حسن الخلق ٤، ٩٠٦/II-٧.

[١٠٩] أحمد بن حنبل، ١٧٦/I-٨٣؛ ١١٠/III-٦٥.

[١١٠] مسلم،البر والصلة والآداب ٨، رقم ٢٥٦٠، بمثل الحديث، رقم ٢٥٦١-٢، ١٩٨٣/III.

[١١١] البخاري، الأدب ٦٢، ٩١/VII.

[١١٢] البخاري، الإستئذان ٩، ١٢٨/VII.

(٤١/أ) الجزء السادس من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية

الحمد لله

فيه من الأحاديث

١) حديث بن عباس ما العمل في ايام أفضل منه في عشر ذى الحجة

٢) حديث عبد الله بن عمر وان نيل المصر سيد الأنهار

٣) حديث الغرباض بن سارية صلى بنا رسول الله صلاة الصبح

٤) حديث أبي هريرة لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم

٥) حديث عبد الله بن بشر نهينا عن صيام يوم السبت

(٤١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل ابن الشحنة الحنفي أمتع الله حياته من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثالث عشرين ذي القعد سنة ثلاث وسبعين ثماني مائة(٨٧٣)

قال رضي الله عنه

أخبرنا شيخ الحفاظ البرهان الحلبي رحمه الله تعالى أنا الصلاح الدمشقي رحمه الله تعالى أنا الفخر البخاري أنا الألبان الاصبهانى وأبو جعفر الصيدلاني قالا أنا الحسن بن أحمد الحداد أنا أبو نعيم الحافظ أنا عبد الله بن جعفر بن فارس أنا يونس بن حبيب أنا أبو داود الطيالسي ثنا شعبة عن الأعمش سمعت مسلما البطين يحدث عن سعيد بن جبير **عن بن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما العمل** في **ايام افضل منه** في **عشر ذي الحجة قالوا يارسول الله ولا الجهاد** في **سبيل الله قال ولا الجهاد** في **سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله** في **سبيل الله عز وجل** ثم لم **يرجع من ذلك بشيء.**[١١٣]

(٤٢/أ) هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في العيد عن محمد بن عرعرة عن شعبة[١١٤] به فوقع لنا بدلا عاليا له وأخرجه أبو داوود في الصيام عن عثمان بن أبي شيبة عن وكيع عن الأعمش عن أبي صالح

---

[١١٣] سنن الدارمي، الصوم ٥٢؛ احمد بن حنبل، ٢٢٣/١، ٣٣٨، ٣٤٦.

[١١٤] البخاري، العدين ١١، ٧/١١.

ومجاهد ومسلم ثلاثهم عن سعيد بن جبير[١١٥] وأخرجه الترمذي في الصيام أيضا عن هناد[١١٦] وبن ماجة عن علي بن محمد كلاهما عن أبي معوية عن الأعمش[١١٧] عنه وحده به وقال حسن صحيح غريب[١١٨] وأخرج الترمذي عن أبي بكر بن نافع عن مسعود بن واصل عن نهاس بن قهم عن قاتادة عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ايام احب الى الله تعالى ان يتعبد له فيها من ايام العشر وان اليوم من صيامها يعدل بصيام سنة وليلُه من ليالها بليلة القدر. وقال هذا حديث غريب لانعرفه الا من حديث مسعود وسألت عنه محمدا فلم يعرفه من غير هذا الوجه.[١١٩] وأخرجه بن ماجة عن عمر بن شيبة عن مسعود به والنهاس بن قهم[١٢٠] متكلم فيه ولكن ذَكره بن حبان في الثقات وهو بفتح النون والهاء المشددة واهمال السين **(٤٢/ب)** آخره وقهم بفتح القاف واسكان الهاء ثم ميم وصلى الله علي سيدنا وعلى آله وصحبه اجمعين.

وقد قالت شعراء في هذا المعنى :

ناهـب للعـبادة واجتهـد في صـلاتك والصـيام بلاتـَوانـي

بـعشرالحـجة المـروي فـيه من الطـرق الصـحاح والحـسان

بـان الصوالـح الاعـمال فيه لـها فـضل على كـل الـزمان

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أولاً وآخراً.

آخر المجلس الثامن والعشرين باستملاسيدنا شيخ الإمام العلامة سري الدين أبي البركات عبد البر بن شيخ الإسلام المملي أمتع الله تعالى بحياتهما وذلك بالجامع المؤيدي وأجاز.

الحمد لله

تم أملاسيدنا وموالنا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك حادي عشر صفر الخير سنة اربع وسبعين وثماني مائة.(٨٧٤)

---

[١١٥] ابو داوود، الصوم ٦١، رقم ٢٤٣٨، ٨١٠/II.

[١١٦] الترمذي، الصوم ٥٢، رقم ٧٥٧، ١٣٠/III.

[١١٧] ابن ماجة، الصيام ٣٩، رقم ١٧٢٧،٥٥٠/I.

[١١٨] الحديث الذي انفرد به راو واحد وان تعددت الطرق اليه. و يحكم له بالصحة أو الحسن أو الضعف تبعا لحال رواته (علوم الحديثو مصطلحه، ص ٢٢٦)

[١١٩] الترمذي، الصوم ٥٢، رقم ٧٥٨، ١٣١/III.

[١٢٠] ابن ماجة، الصيام ٣٩، رقم ١٧٢٨، ٥٥١/I.

(٤٣/أ) قال رضي الله عنه

أنبأنا المسند المُعمر أبو العباس الآدمى أنا المسند الصدر محمد بن محمد أبو الفتح رحمه الله أخبرتنا سامية بنت الحسن بن محمد أنا أبو حفص بن طَبرزد أنا المشايخ الإسلام أبو القاسم إسماعيل بن أحمد بن عمر السمرقندي وأبو المعالي أحمد بن منصور الغزال وأبو بكر محمد بن دحروج وأبو غالب محمد بن قريش أنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن النقور أنا أبو طاهر المخلص أنا أبو محمد عبيد الله أنا أبو إسماعيل أنا أبو صالح حدثنى عبد الله بن لهيعة عن وهب بن عبد الله العامري **عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما انه قال ان نيل مصر سيد الانهار سخر الله له كل نهر بين المشرق والمغرب وذلله له فاذا اراد الله له ان يجري نيل مصر امر كل نهر ان يمده فامتده الانهار بمائها وفجر الله له الارض عيونا فاذا أنتهى جريه الى ما اراد الله عز وجل اوحى الله الى كل ماء ان يرجع الى عنصره.**[١٢١]

هذا موقوف حسن رجال اسناده مشهورون ليس فيهم من قوي ضعفه ولا من أُتهم بالكذب بل غالبهم موثقون فان **(٤٣/ب)** المخلص هو محمد بن عبد الرحمن بن العباس امام ثقة مشهور بالحديث كان محدث العراق[فيه بياض في الأصل]ورعه وشيخه أبو محمد عبد الله هو بن عبد الرحمن السكرى ذكره الخطيب في تارخه وقال أنه ثقة مات سنة ٣٢٣ وشيخه أبا إسماعيل هو محمد بن إسماعيل السلمي أخرج له الترمذي والنسائي وقال الحلال فيه ثقة معروف كثير العلم واما شيخه أبو صالح فهو عبد الله بن صالح كاتب الليث أخرج له أبو داود والترمذي وبن ماجة والبخاري تعليقا واستشهدبه وقيل انه روي له في الصحيح وهو موثق واما بن لُهيعة فهو العلم المشهور قاضي مصر وعالمها اثنى عليه أحمد بن حنبل وقال من مثْلُ بن لُهيعة في حفظه وضبطه واتقانه لكن ترجم له الذهبي في ميزانه وضعفه من قبل حفظه وتغيره بأمره لاحتراق كُتبه ولم يتهمه أحد بكذبه ولله الحمد. ووهب بن عبد الله ذكره الحافظ الصريفنى في أسماء رجال الكتب المشهورة ورقم له رقم مسند أحمد وقال روي عنه ابن لهيعة فثبت بذلك اتصال هذا الاسناد وهذا الموقوف فيما لا تقال رأياً **(٤٤/أ)** فحكمه حكم المرفوع.

وبالسند المتقدم الى بن لهيعة قال حدثنى قيس بن الحجاج عمن حدثه قال لما فتحنا مصر أتى أهلها الى عمرو بن العاص حين دخل بؤونة من شهورهم فقالوا ايوها الامير ان لنيلنا هذا سنةٌ لايجري الا با فقال وماذاك قالوا اذا كانت منها عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر يعهد الى جارية بكر بن أبويها فترضي أبويها ونضح عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون ثم نلقيها في النيل فقال عمرو رضى الله عنه هذا ما لايكون في الإسلام ابدا ان الإسلام يهدم ما كان قبله فاقاموا بؤنة وأبيب ومسرى لاتجرى النيل قليلا ولا كثيرا وهموا

---

[١٢١] ياقوت بن عبد الله الحموي أبو عبد الله، معجم البلدان، دار الفكر، بيروت،٣٣٤/٧.

الجلا اذ لا معيشته لهم الا بجريانه فلما راى عمرو ذلك كتب الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يعلمه بذلك فكتب إليه عمر رضى الله عنه ان قد أحسنت بالذي فعلت ان الإسلام يهدم ما كان قبله وقد كتبت اليك كتأبي هذا وجعلت فيه بطاقة فألْقها في النيل فلما قدم كتاب عمر رضى الله عنه فتحه واخذ البطاقة فاذا فيها من عبد الله عمر **(٤٤/ب)** أمير المؤمنين الى نيل مصر اما بعد فان كنت تجري من قبلك فلا تجر وان كان لله الواحد القهار هو الذي يجريك فنسأل الله الواحد القهار ان يجريك. فالقى عمرو البطاقة فيه قبل عيد الصليب بيوم فاصبح وقد أجرى الله النيل ستة عشر ذيراعا في ليلة واحدة وابطل الله تلك السنةُ السيئةُ عن اهل مصر فله الحمد والمنة [١٢٢] ورجال هذا الحديث تقدم الكلام عليهم الى عبد الله بن لهيعة واما شيخه قيس بن الحجاج فذكره بن حبان في الثقات وأخرج له الائمة في مصنفَاتهم فإسناده متصل لكن فيه مجهول لم يسم وهو الرجل الذي قال فيه من حديثه.

وقد أنشدني عمي قاضي القضاة فتح الدين أبو اليسر بن عبد الرحمن رحمه الله وقال أنشدني والدك شيخ الاسلام رحمه الله تعالى مما نظمه في بعض قُدمائه الى القاهرة يوم وفاء النيل المبارك:

وفـاء نيل مصرفا ذكرت أحبتي ومـاحل يى من لوعـة ألِـين والجـفا

بـكيت وهل قبلى رأيـتم يتيما بكى من فراق الحب في سـاعة الوفـاء

وصلى الله علي سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين.

(٤٥/أ) آخر المجلس التاسع والعشرين باستملاء المشار إليه بالمدرسة المؤيدية وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثامن عشر صفر الخير سنة اربع وسبعين وثماني مائة.(٨٧٤)

قال رضي الله عنه

أخبرنا الإمام العلامة شيخ الحفاظ أبو إسحاق الحلبي رحمه الله تعالى أنا الإمام صلاح الدين بن أبي عمر أنا مسند الآفاق الفخر بن البخاري أنا أبو المكارم اللبان وليس على بسيط الارض احد يروي عنه سواى أنا أبو علي المقري ثنا الحافظ أبو نعيم ثنا فاروق يعني بن عبد الكيسر وحبيب يعني بن الحسن في جماعة ثنا أبو مسلم **(٤٥/ب)** الكشى ثنا أبو عاصم النبيل أنا ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمى **عن العرباض بن سارية رضى الله عنه قال صل بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة**

---

[١٢٢] معجم البلدان ، ٣٣٤/٧.

الصبح اقبل علينا يوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يارسول الله كأنها موعظة مودع فاوصينا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا فانه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدى عضوا عليها بالنواجز واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعةٌ وكل بدعة ضلالة.[١٢٣]

هذا حديث صحيح أخرجه الإمام أحمد في مسنده بلفظ فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة[١٢٤] وأخرجه من عدة طرق غير طريق أبي عاصم[١٢٥] فوافقناه بعلو وأخرجه أبو داود في كتاب السنة من سننه عن أحمد عن الوليد بن مسلم عن عاصم[١٢٦] به وقال فيه عن عبد الرحمن بن عمرو وحجر بن حجر وأخرجه الترمذي في كتاب العلم من جامعه عن الحسن بن على الخلال وغير واحد عن أبي عاصم **(٤٦/أ)** ولم يذكر حجربن حجر وقال حسن صحيح[١٢٧] وأخرجه بن ماجة في العلم أيضا عن عبد الملك بن الصباح المسمعي عن ثور به ولم يذكر حجرا[١٢٨] فوقع لنا بدلا عاليا لهم. وقد روينا عن القاضي عياض رحمه الله تعالى انه قال زاد في حديث جابر بمعناه وكل ضلالة في النار وقال قال الحسن بن أبي الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة هكذا ذكره عياض رحمه الله مرفوعا مرسلا في مكان ثم اعاده في مكان آخر موقوفا.[١٢٩] وقد اسند هذا الحديث صاحب الفردوس[١٣٠] عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ولم يذكر الحسن فالله أعلم. ورجال هذا الحديث ولله الحمد كلهم ثقات معروفون اما أبو عاصم النبيل فهو الضمال بن مخلد الشيبانى البصرى حافظ ثقة وفي سبب تلقينه بالنبيل اقوال احدها ان شعبة حلف ان لايحدث شهرا فقصده أبو عاصم وقال حدث وعندي العطار كفاره يمينك فأعجبه نبله وقيل ان الفيل قدم البصرة فذهب الناس ينظرون إليه ولم يذهب أبو عاصم فقال له بن جريج الا تذهب فننظر فقال انى لا اجد عنك عوضا **(٤٦/ب)** فقال له ما أنت الا نبيل وقيل غير ذلك واما ثور بن يزيد فقال بن معين ثقة ما رأيت احداً يشك انه قد روى وهو صحيح الحديث. واما خالد بن معدان فمن أعيان فقهاء التابعين وثقاتهم روي عنه أنه

---

[١٢٣] المستدرك، العلم، رقم ٣٣٢، ١٧٦/١؛ الدارمي، المقدمة ١٦، رقم ٩٦، ٤٣/١.

[١٢٤] أحمد بن حنبل، ١٢٦/١٧.(وإياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وان كل بدعة ضلالة)

[١٢٥] أحمد بن حنبل، ١٢٦/١٧.

[١٢٦] ابو داوود، السنة ٥، رقم ٤٦٠٧، ١٣/٧-١٤-١٥.

[١٢٧] الترمذي، العلم ١٦، رقم ٢٦٧٦، ٤٤/١٧-٤٥.

[١٢٨] ابن ماجة، المقدمة، رقم ٤٢-٣-٤، ١٦/١.

[١٢٩] أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، شعب الإيمان، دار الكتب العلمية، بيروت، رقم ٩٥٢٣، ٧٢/٧١١.

[١٣٠] أبو شجاع الديلمي الهمذاني، مؤرخ من العلماء بالحديث. له ، الفردوس(اختصره ابنه شهردار وسماه ،مسند الفردوس، واختصر المختصر ابن حجر العسقلاني وسماه، تسديد القوس في اختصار مسند الفردوس)، وتاريخ همذان، توفي٥٠٩.(خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي، الأعلام، دار العلم للملايين ١١١/ ١٨٣)

قال أدركْت تسعين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكان ثبتا مخلصا عابدا لكنه مرسل عن الكبار وقال سلمة بن شيبة كان خالد يسبح في اليوم أربعين الف تسبيحة سوى مايقرأ فلما وضع ليغسل جعل باصبعيه كذا يحركها يعنى تسبيح واما عبد الرحمن بن عمرو فتابعى شامى ذكره بن حبان في الثقات أخرجه د ت ق. واما عرباض فمن اجلاء الصحابة من اهل الصفة ممن تدل فيه ولاَ علَى الذين إذَا ما أتوك لتحملَهم قُلْت لاَ أجِد ما أحملُكُم علَيه [١٣١] وروى شعبة انه كان السائحين العابدين وان معوية رضى الله عنه اعطى القداد رضى الله عنه حمارا من المغنم فقال له العرباض ماكان لك ان تأخذه ولاكان له ان يعطيك كأنى بك تحمله في النار فرده رضى الله عنهم اجمعين. والعرباض في اللغة هو الطويل الجلد المُخاصم وهو من الاسماء التى يدخلها الالف والام تارة ويحذف اخرى **(٤٧/أ)** النواجذ باعجام الذال جمع ناجذ وفيها اربعة اقوال اللغويين، فقيل انها اقصى الاضراس وقيل هى الانياب وقيل التي يليه الانياب الاضرس عليها. وفي هذا الحديث ان اتباع السنة منجية من المهالك وان البدع موجبة لعكس ذلك ولذلك قال الزهري رحمه الله بلغنا عن رجال من العلماء ان الاعتصام بالسنة نجاة وفيه دليل على استحباب الاقتدا باهل الخير والتقرب إليهم ومنافرةُ اهل الشر والبعد عنهم ولله القائل:

عـليك بصحبة الأخيـار فالزم ط ـريقهم وكن قَـطنا بـينـها

واهـل الـشر لا تركن إليـهم فـهم كالـنار يـحرق ما يليها.

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الثلاثين باستملاء المشار إليه بالمدرسة المؤيدية وأجاز.

(٤٧/ب)الحمد لله

ثم أملاسيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك خامس عشرمن صفر الخير سنة تاريخ.

قال رضى الله عنه.

أنبأنا المسند المُعمر أبو بكر بن محمد أنا المسند العلامة الحافظ الثقة أبو الحجاج أنا أبو الحسن المقدسي مسند عصره أنا زاهر بن أبي طاهر أنا زاهر بن طاهر أنا أبو سعد الكنجروذي ثنا أبو نصر المرواني ثنا أبو العباس السراج ثنا قتيبة بن سعيد عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد عن الزهري عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود **عن أبي هريرة رضى الله عنه قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو**

---

[١٣١] سورة التوبة، ٩٢/٩

بكر رضى الله عنه بعد وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبي بكر رضى الله عنهما كيف تقاتل الناس وقد قال رسو الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لااله الا الله فمن قال لااله الله عصم مني ماله ونفسه الا بحقها وحسابه على الله قال والله لأقاتلن من (٤٨/أ) فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعونى عقالا كانو يؤدونه الى رسوله صلى الله عليه وسلم لقاتتلهم على منعه قال فوالله ما هو الا انى رايت ان الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت انه الحق.[١٣٢]

هذا حديث صحيح أخرجه الائمة الخمسة في كتبهم عن قتيبة بن سعيد بالإسناد الذي ذكرناه وذكره بعضهم من طريق غيره أيضا من حديث أبي هريرة رضى الله عنه موافقةً الخمسة بعلو. وربما روينا بالإجازة من طريق البخاري لذلك سواء فأخرجه البخاري من طريق قتيبة[١٣٣] كما ذكرناه في كتاب الزكاة واستنابه المرشدين والإعتصام.[١٣٤] وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان[١٣٥] وأخرجه أبو داود في الزكاة[١٣٦] وأخرجه الترمذي في الإيمان[١٣٧] وقال حسن صحيح وأخرجه النسائي في الإيمان[١٣٨] والمحاربة[١٣٩] وقد استشكل بعض العلماء في هذا الحديث أمرين أحدهما قول لأبي هريرة وكفر من كفر من العرب اذ ظاهر مفهومه مع سياق القصة ان منع الزكاة كفر والثانى اقتصاره على اشتراط الإيمان بالشهادة **(٤٨/ب)** بالوحدانية فقط ولم يذكر الشهادة بالرسالة فيه والجواب عن الأول ان الكلام أبي هريرة لايقتضي ماذكر لا صريحا ولا دلالة وإنما ذكر وقوع هذه القصة لما كفر من كفر العرب وكلامه صحيح وذلك لان العرب الذين نسبو الى الردة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم كانو صنفين احدهما قوم كفرو وارتدوا عن الله وهم الذين عناهم أبو هريرة رضى الله عنه وقوم منعو الزكاة فقط لكن دخلوا في غمار اولئك فاطلق عليهم هذا مجازا واللغة تساعده فان من فعل شيئا ورجع عنه يقال رد عنه وارتد عنه. وهاؤلاء كانوا يؤدون الزكاة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنعوها بعده. الجواب عن الثانى انه من باب الاكتفاء لان من لازم الإقرار بالوحدانية الإقرار بالرسالة وعكسه كما يطلقون كلمة التوحيد على الشاهدتين وشهادة الاخلاص أيضا عليهما فاما العرب فكان جمهورهم ممن يقر بالوحدانية وينكر الرسالة وهذا الجواب على قول من يرى تلازمها. وفي هذا الحديث دليل

---

[١٣٢] النسائي، الجهاد ١، رقم ٣٠٩٠، ٥/٧؛ ابن ماجة، الفتن ١، رقم ٣٩٢٧-٨، ١٢٩٥/١١.

[١٣٣] البخاري، الزكاة ١، ١٠٨/١١-٩.

[١٣٤] البخاري، الاعتصام بالسنة ٢، ١٤٠/٨.

[١٣٥] مسلم، الإيمان ٨، رقم ٢٠، .٥١/١-٢.

[١٣٦] ابو داود، الزكاة ١، رقم ١٥٥٦، ١٩٨/١١-٩٩.

[١٣٧] الترمذي، الإيمان ١، رقم ٢٦٠٧-٨، ٣/١٧-٤.

[١٣٨] النسائي، الإيمان وشرائعه ١٥، رقم ٥٠٠٠، ١٠٩/٨؛ الجهاد ١، رقم ٣٠٨٩-٩١-٩٢، ٥/٧-٦-٧.

[١٣٩] النسائي، تحريم الدم ١، رقم ٢٩٦٧، ٧٦/٧.

على جواز اخذ العروض بالقيمة في الزكاة فان العقال ليس مما يزكى ويوخذ الا بالقيمة على انه ورد في بعض الفاظه عناقا فبدل عقالاً والمسألة **(٤٩/أ)** بحالها واستشكل أيضا على ظاهر سياق هذا الحديث محاجةُ الوريدين رضى الله عنهما واستدلال عمر على مقصوده بالظاهر واستدلال الصديق على مقصوده بالقياس فانها قصة تضمنت عصمةَ مالٍ ودمٍ. وشرط الإتيان بهما مع انه قد جاء في الحديث الصحيح الثابت في البجارى من مسند بن عمر رضى الله عنهما التصريح بالمقصود هنا وهو قوله امرت ان اقاتل الناس حتى ليشهدوا ان لااله الاالله وان محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماهم واموالهم الا بحق الإسلام وحسابم على الله عز وجل والجواب عن ذلك ان الوريدين رضى الله عنهما لم ليستحضرا ذلك عنه المحاجة اما لأنه لم يكن ثبت عندهما بعد وانما لنسيان والله الموفق وقد قلت في المعنى:

لاتبـلغن حـقيقـةَ الإيـمان ما لـم تـفز بوحدة الرحـمن

وبان أحـمد مرسل من ربـه بالمـعجزات واحـد الأدبـشن

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه سليم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الحادي الثلاثين باستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدى وأجاز.

(٤٩/ب) الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك.

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخ الحفاظ برهان الدين الحلبي رحمه الله تعالى أنا الصلاح بن أبي عمر أنا الفخر بن البخاري أنا الحمدان أنبأنا أحمد وعبد الله واخت الثانى ام هانى كتابةً قالوا اخبرتنا ام إبراهيم الجوزدنية أنا أبو بكر البزاز أنا الحافظ أبو القاسم اللحمي ثنا أبو زرعة الدمشقي وأحمد بن محمد بن عرق أنا على بن العباس ثنا حسان بن نوح **رايت عبد الله بن بشر رضى الله عنه وسمعته يقول اترون كفي هذه فاشهد أني وضعتها** في **كف محمد صلى الله عليه وسلم ونهينا عن صيام يوم السبت الا** في **الفريضة وقال لو ان أحدكم** لم يجد **الا لحاء شجرة فليفطر عليها .**[١٤٠]

[١٤٠] ابو داوود، الصوم ٥٢، رقم ٢٤٢١، ٨٠٥/١١؛ الترمذي، الصوم ٤٣، رقم ٧٤٤، ١٢٠/١١١؛ أحمد بن حنبل،١٧ /١٨٩.

هذا حديث عشاري لشيخنا وروايته ثقاة مشهورن وقد أخرجه النسائي في كتاب الصوم من سننه عن احسين بن منصور بن جعفر عن مبشر بن إسماعيل[١٤١] وإنما الثانى أيضا عن حسان بن نوح[١٤٢] فوقع لنا بدلا عاليا له وقد وقع في مشيخة الفخر المشار إليه تخريج الحافظ بن الطاهيرى ان هذا **(٥٠/أ)** الحديث الذي رويناه بلفظه ورجاله أخرجه النسائي عن عمران بن بكار عن يزيد بن عبد ربه عن بقية بن الوليد عن محمد ابن الوليد الزبيدي عن عامر بن خشيب عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بشر[١٤٣] كما رويناه ثم قال فوقع لنا عاليا وباعتبار العدد كأنى رويته عن النسائي انتهى فعل هذا كأن بيننا وبين النسائي فيه ثلاثة رجال لكن المزي رحمه الله لم يطرف هذا الحديث بِهذا اللفظ الا كما ذكرته لك وإنما طَرف حديث خالد بن معدان بلفظه لا تصوم يوم السبت الا فيما فرض عليكم مختصرا عن عمر بن عثمان عن بقية عن الزبيدي عن لقمان ابن عامر عن عامر بن خشيب عن خالد به مختصرا وأخرجه أيضا عن عمران بن بكار كما ساقه مختصرا ولم يذكر فيه لقمان نعم أخرجه بن ماجة مطَولاً عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عيسى بن يونس عن خالد به ولفظه لاتصوموا يوم السبت الا فيما فرض عليكم وان لم يجد أحدكم الا عود عنبٍ او لحاءَ شجرة فليمصه[١٤٤] وأخرجه أيضا عن أحمد بن مسعدة عن سفيان بن عيينة عن سور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بشر عن اخته قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه[١٤٥] واخته هى الصماء بنت بشر واختلف في أسمها فقيل بيى وقيل بهيية **(٥٠/ب)** وقيل بهشية وهم اهل بيت مباركون صحبه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله وأبواه وأخواه وأخته فاما عياش والد علي فانه بالتحتانية السيى السين المعجمة اما خشيب فانه بفتح الجيم وكسر السين المعجمة ثم التحتانية ثم موعدة واما لحاء الشجر فانه على وزن كساءُ وهو قشره.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثانى والثلاثين باستملاء المشار إليه بالمدرسة المؤيدية وأجاز أمتع الله بحياتهما الإسلام والمسلمين.

وكتب الفقير لعفو ربه محمد بن خليل بن إبراهيم الصالحي الحنفي عامله لله بالطفه للخفي نقلا من خط سيدنا المستملي المشار إليه. الحمد لله.

---

[١٤١] سنن النسائي الكبرى، الصيام ٩٢، رقم ٢٧٥٩، ١٤٣/١١.

[١٤٢] سنن النسائي الكبرى، الصيام ٩٢، رقم ٢٧٥٩، ١٤٣/١١.

[١٤٣] سنن النسائي الكبرى، الصيام ٩٢، رقم ٢٧٦١-٢-٧، ١٤٣/١١-٤.

[١٤٤] ابن ماجة، الصيام ٣٨، رقم ١٧٢٦، ٥٥٠/١١.

[١٤٥] ابن ماجة، الصيام ٣٨، رقم ١٧٢٦، ٥٥٠/١١.

(٥١/أ) الجزء السابع من الأمالي المجبية با المدرسة المؤيدية

الحمد لله

فيه من الأحاديث

١) حديث أنس انصر اخاك ظالما او مظلوما

٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق و معه اصحابه

٣) حديث كان بن لام سليم يقال له أبو عمير

٤) حديث ان الربيع عمته لطمت جاره

٥) حديث عطس عند النبي رجلان.

(٥١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل محمد ابن الشحنة الحنفي أمتع الله بحياته من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك شهر ربيع الأول سنة اربع وسبعين ثماني مائة.(٨٧٤)

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخنا الحفاظ البرهان الحلبي رحمه الله تعالى أنا المسند المُعمر الصلاح الدمشقي رحمه الله أنا مسند الآفاق الفخر البخاري رحمه الله أنا أبو حفص الدارقزي وأبو اليمن البغدادى رحمهما الله قال أنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي الأنصاري أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عمر البرمكى أنا أبو محمد عبد الله بن إبراهيم البزاز أنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله بن مسلم الكجي ثنا القاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن الطنى الأنصار حدثى حميد **عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر اخاك ظالما اومظلوما قال قلت يارسول الله أنصره مظلوما فكيف انصر ظالما قال تمنعه من الظلم فذلك نصرك اياه.**[١٤٦]

هذا حديث حسن صحيح عشاري لشيخنا أخرجه الترمذي **(٥٢/أ)** بذا السياق عن أبي عبد الله محمد بن حاتم بن ميمون المُؤدب عن الأنصاري عن حميد[١٤٧] به وقال في الباب عن عائشة رضى الله عنها

---

[١٤٦] مسلم، البر والصلة والآداب ١٦، رقم ٢٥٨٤، ١٩٩٨/١١١؛ أحمد بن حنبل، ٢٠١،٩٩/١١١.

[١٤٧] الترمذي، الفتن ٦٨، رقم ٢٢٥٥، ٥٢٣/١٧.

وقال هذا حديث حسن صحيح فوقع لنا بدلا عاليا له. وقد أخرجه البخاري في كتاب المظالم والغضب عن مسدد عن معتمر عنه به ولفظه قالوا هذا ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالماً قال تأخذون فوق يديه.[١٤٨] وأخرجه أيضا في المظالم عن عثمان بن أبي شيبة عن هشيم عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس وحميد كلاهما عن أنس مختصرا[١٤٩] وأخرجه في الإكراه عن محمد بن عبد الرحيم عن سعيد بن سليمن عن هشيم عن عبيد الله بن ابي بكر خاصةً عن جده أنس رضى الله عنه.[١٥٠] وقد قال شيخنا الحافظ العلامة قاضي القضاة شهاب الدين بن حجر رحمه الله تعالى في تخريج أحاديث الفردوس متفق عليه عن أنس يعنى ان البخاري ومسلماً اتفقا على إخراجه. ثم قال وذكره الحميدي في افراد البخاري انتهى. وظاهر هذه العبارة انه صح عنده اتفاق البخاري ومسلم على إخراجه وانه يعقب كلام الحميدي والمزى رحمه الله تعالى **(٥٢/ب)** في أطرافه لم يذكره الا من عبد البخاري خاصة في الترجمتين أعني ترجمة عبيد الله بن أبي بكر بن أنس وترجمة حميد وطرف حديث الترمذي كما قدمه ولم يعرج على تخرج مسلم لهذا الحديث في المكانين وحديث عائشة الذي أشار إليه الترمذي. أخرجه الطبراني في الأوسط بلفظه فان كان ظالما فخذ على يديه وان كان مظلوما فخذ له بحقه[١٥١].

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثالث والثلاثين باستمالاء العلامة سرى الدين عبد البر بن شيخ الإسلام المملي بالجامة المؤيدي وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد من شهر ربيع الآخر سنة تاريخه.

قال رضى الله عنه.

(٥٣/أ) أخبرنا الثقة البرهان الحلبي رحمه الله تعالى أنا المسند الصلاح الدمشقي أنا بالفخرى البخاري ثنا عمر بن أبي بكر الحسانى أنا هبة الله بن محمد الكاتب أنا محمد بن محمد بن إبراهيم الغيلاني ثنا أبو بكر محمد بن عبد الله أنا أبو الحسن على بن الحسن بن عبد وبه ثنا عبد الله بن بكر السهمى ثنا حميد **عن أنس**

---

[١٤٨] البخاري، المظالم والغضب ٤، ٩٨/III.

[١٤٩] البخاري، المظالم والغضب ٤، ٩٨/III.

[١٥٠] البخاري، الإكراه ٧، ٥٩/VIII.

[١٥١] الطبراني، المعجم الأوسط، رقم ٦٤٩، ٢٠٢/I.

رضى الله عنه فال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في **طريق ومعه اناس من اصحابه فعرضت له إمرأة فقالت يا رسول الله** لى **اليك حاجة فقال يا ام فلان اجلسي** في **ادني نواحى السكك** حتى **اجليس اليك ففعلت فجلس إليها** حتى **قضت حاجتها.**[١٥٢]

هذا حديث صحيح عشاري الإسناد لشيخنا رواه الإمام أحمد في مسنده كما رويناه عن عبد الله بن بكر عن حميد به فوافَقْناه بعلو[١٥٣] وأخرجه أبو داود في كتاب الأدب من سننه عن محمد بن عيسى بن الطباع وكُثير بن عبيد كلاهما عن مروان بن معوية عن حميد بصيغة التحديث والإخبار عن أنس رضى الله عنه[١٥٤] وقال لم يذكر بن عيسى حتى قضت حاجتها **(٥٣/ب)** وقال كُثَير عن حميد عن أنس ثم قال أنا عثمان بن أبي شيبة أنا يزيد بن هرون أنا حماد بن سلمة ثنا ثابت البنائي عن أنس رضى الله عنه ان إمرأة كان في عقلها شيء[١٥٥] فذكره بمعناه وإنما أعاد هذا الإسناد بلفظه التحديثُ والإخبار الى ثابت البنائي لأن حميدا مدلس. وقد رواه بصيغة عن فأراد ان يخرج من الخلاف لتصحيح الحديث من رواية ثابت المتصلة بالاخبار والسماع وهو ثقةٌ لم يوصف بالتدليس. فهذا الحديث عنده يقتضي ان المرأة المبهمة هي التى قيل فيها في الطريق الثاني كان في عقلها شيءٌ واذاكان كذلك فهذا الحديث. قد أخرجه مسلم أيضا في صحيحه عن ثابت عن أنس بذا الإسناد لكن من طريق أبي بكر بن أبي شيبة أخي عثمان عن يزيد به[١٥٦] وهذه المرأة المبهمة فهذا الحديث لم يسمها النووي رحمه الله في شرح مسلم ولارأيتها في شيءٍ من كتب المبهمات. وقال شيخنا رحمه الله في شرحه الكتاب الشفاء هذه المرأة لا أعرفها غير ان ام زفر كأن بِها جنون وهي صحابية ذكرت في حديث مرسل فيحتمل أن يكون هي ويحتمل أن يكون غيرها لان في الصحابيات عدة كان في **(٥٤/أ)** عقولهن شيءٌ انتهى. وقد جعل بعض علماء العصر هذا الإحتمال قولاً فقال قيل انها ام زفر وزاد وصفَها بما شطة خديجة بنت خويلد وما شطة خديجة اختلف فيها فبعضهم زعم انها هذه وبعضهم زعم انها غيرها على ان الظاهر ان شيخنا رحمه الله تعالى إنما اسند في هذا الإحتمال الى قول الذهبي في تجريده تابعا لمن تقدمه ان ام زفر كان با جنون ذكرت في حديث مرسل ويعكر على هذا ان هذه المرأة جاء ذكرها في حديث صحيح مسند متصل. أخرجه مسلم وأبو داود كما بيناه لكن قد يقال إنما اراد الذهبي انها ذكرت مصرحا باسمها في حديث مرسل والله أعلم. وقد ذكر في ترجمة الحساني كما رويناه عنه بالإسناد المتقدم قال أنا محمد بن عبد الباقى أنا أبو محمد الجوهري أنا أبو عبد الله العسكري قال سمعت أنا العباس بن مسروق يقول سمعت جارية عن العباس

---

[١٥٢] صحيح ابن حبان، رقم ٤٥٢٧، X/٣٨٦؛ أحمد بن حنبل، ٢٨٥/III.

[١٥٣] أحمد بن حنبل، ١١٩/III، ٢١٤.

[١٥٤] ابو داوود، الأدب ١٢، رقم ٤٨١٨، ١٦١/٧.

[١٥٥] ابو داوود، الأدب ١٢، رقم ٤٨١٩، ١٦١/٧.

[١٥٦] مسلم،كتاب الفضائل ١٩، رقم ٢٣٢٦، ١٨١٢/II-٣.

يقول ثلاثة اشياءٍ عزيزةٌ او معدومةٌ حسن الوجه مع الصيانة وحسن الخلق مع الديانة وحسن الإخاء مع الأمانة.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

(٥٤/ب)آخر المجلس الرابع والثلاثين باستملاء المشار إليه بالمدرسة المويدية وأجاز فسح الله في أجله.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد خامس عشر شهر ربيع الآخر سنة تاريخه.

قال رضى الله عنه

أخبرنا الحافظ أبو الوفاء بن أبي عبد الله أنا محمد بن المُتقي أنا على بن أحمد أنا أبو الحفص المُكْتب أنا ابن الحصين أنا بن غيلان أنا أبو عبد الله بن عبد الله الشافعي أنا إسماعيل بن إسحاق القاضي ثنا محمد بن عبد الله بن المثنى ثنا حميد **عن أنس رضى الله عنه قال كان ابن لام سليم يقال له أبو عمير تمازحه النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل على ام سليم فدخل يوما فراه حزينا فقال ما لأبي عمير قالو يا رسول الله مات نغير الذي كان يلعب به فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥٥/أ) يقول يا ابا عمير ما فعل النغير.**[١٥٧]

هذا حديث صحيح من عشاريات شيخنا رواه الإمام أحمد في مسنده عن محمد بن عبد الله بن المثنى عن حميد[١٥٨] به فوافقناه بعلو. وأخرجه الائمة الخمسة في كتبهم فأخرجه البخاري في كتاب الأدب في موضيعين[١٥٩] وأخرجه مسلم في الصلاة [١٦٠]وفي الإستئذان[١٦١] وفي فضايل النبي صلى الله عليه وسلم[١٦٢] وأخرجه الترمذي في الصلاة[١٦٣] والبر[١٦٤] وأخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة من سننه[١٦٥] وأخرجه بن ماجة في الأدب كلهم

---

[١٥٧] أبو داوود، الأدب ٦٩، رقم ٤٩٦٩، ٢٥١/٧-٢؛ احمد بن حنبل، ١١٤/١١١-١٩-٧١.

[١٥٨] احمد بن حنبل، ١٨٨/١١١.

[١٥٩] البخاري، الأدب ٨١-١١٢، ١٠٢/٧١١-١١٩.

[١٦٠] مسلم، الآداب(الإستئذان) ٥، رقم، ٢١٥٠، ١٦٩٢/١١-٣. عن أبو الربيع سليمان بن داود العتكي عن عبدا لوارث عن أبو التياح عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا وكان لي أخ يقال له أبو عمير قال أحسبه قال كان فطيما قال فكان إذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه قال (أبا عمير ما فعل النغير؟) قال فكان يلعب به

[١٦١] مسلم، المساجد وموضع الصلاة ٤٨، رقم ٦٥٩، ٤٥٧/١. عن أنس" كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا)

[١٦٢] مسلم، الفضائل ١٣، رقم ٢٣١٠، ١٨٠٥/١١. عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلق.

[١٦٣] الترمذي، الصلاة ١٣١، رقم ٣٣٣، ١٥٤/١١.

عن أبي التياح يزيد بن حميد عن أنس[١٦٦] رضى الله عنه وانفرد النسائي بإخراجه عن عمران بن بكار البراد عن الحسن بن خمير[١٦٧] بضم الخاء المعجمة وفتح الميم مصغر آخره راء الحراز بفتح الخاء المهملة والراء المخففة وبعد الاف زاي نسبته الى حراز بطْن من ذ الكلاع ولهم الخرازى وهو مثله الا أنه مشدد الراء بنسنة الى الجد عن الجراح بن مليح عن شعبة عن محمد بن قيس عن حميد عن أنس فوقع لنا عاليا جدا فباعتبار العدد **(٥٥/ب)** كان بينها وبين النسائي ثلاثة وهذا البن الذي هو أبو عمير أبوه أبو طلحة الأنصاري وقد وقع في بعض طرقه وأحسِبه كان قَطيما وفي بعضها ان أنسا قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخالطنا اهل البيت وفي بعضها تغشانا وفي بعضها ربما حضرت الصلاة وهو في بيتنا فامرنا ان يكبر له فيصلى ويصلى معه وفي بعضها انه كان يناما على فراش ام سليم وفي بعضها ان ابا عمير ربما كان يبكي في بعض الممازحة وإنما ذكرنا ما وقع في هذه الطُرقِ لأن في كل منها معنى يستنبط منه فائدة فمن فوائد هذ الحديث جواز زيارة الامام بعض رعيته وجواز الفاضل المفضول واستحباب زيارة الأصحاب. وانها مباحة اباحةَ سنة لارخصة وجواز الممازحة وجواز تكرارها وجواز ممازحة الصغير الذي لم يميز وجواز زيارة المرأة حيث أمنت الفتنة وقد بوب له البخاري باب الإنبساط مع الناس والمداعبة مع الاهل وبوب له ثانيا باب تكنية الصبى ومن لم يولد له وقد استنبط بعض العلماء من هذا الحديث **(٥٦/أ)** ستين وجها من الفقه والزيادة عليها ممكنة ولكن يضيق الوقت عن استيعابا وذكر الزيارة والنغير تصغير نغر بضم النون وفتح الغين المعجمة وآخره رآء وهو طاير احمر المنقار من جملة العصافير ويقال هو البلبل ويقال ان النغر يطلق على كل عصفور[فيه بياض في الأصل] الجنة. وفي هذا الحديث دليل على جواز صيد المدينة الشريفة وعلى جبس الطير في القفص او قص جناحه او ربط رجليه وما أشه ذلك مما يمنعه الطيران وفيه دليل على أنه يجوز دفع الطير الى الصغير ليلعب به وان غلب على الظن هلاكه. وفيه دليل على ان صرفا المال فيما يلعب به الصبى لا يكون ممنوعا ولا يعد سرفا. فائدة جاء في بعض الأحاديث ما يقتضى ان ابا عمير هذا هو الذي كتمت امه موته عن أبيه وانه أعلم النبي صلى الله عليه وسلم فدعا لهما بالبركة في ليلهما.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الخامس والثلاثين باستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز.

---

[١٦٤] الترمذي، البر والصلة ٥٧، رقم ١٩٨٩، ٣٥٨/١٧.

[١٦٥] النسائي، عمل اليوم والليلة، رقم ٣٣٢-٣-٤، ص ٢٨٦.

[١٦٦] ابن ماجة، الأدب ٢٤، رقم ٣٧٢٠، ١٢٢٦/١١.

[١٦٧] النسائي، عمل اليوم والليلة، رقم ٣٣٣، ص ٢٨٦..

(٥٦/ب) الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي عامله لله بلطفه الخفي في لفظه وحفظه يوم الأحد سابع عشر شهر ربيع الاحد سنة اربع وسبعين فثماني مائة.(٨٧٤)

قال رضى الله عنه

أنبأنا شيخ الإمام العلامة أبو عبد الله محمد بن محمد الدمشقي رحمه الله تعالى أنا محمد بن التقى الدمشقي أنا على بن أحمد الدمشقي أنا أبو اليمن الكندي وأبو حفص الدارقزي أنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي الأنصاري أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عمر الحنبلي أنا عبد الله بن إبراهيم البزاز أنا إبراهيم بن عبد الله أبو مسلم أنا محمد بن عبد الله بن المثنى ثنا حميد **عن أنس رضى الله عنه أنّ الربيع عمته لطمت جارية فكسرت ثنيتها فعرضوا عليهم الأرش فأبوا وطلبوا العفو فأبوا فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم بالقصاص فجاء اخوها أنس بن النضر فقال يا رسول الله أتكسر سن الربيع والذي بعثه بالحق لاتكسر سنها فال يا أنس كتاب الله القصاص**[١٦٨] **(٥٧/أ) فعفوا القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو افسموا على الله لأبره.**[١٦٩]

هذا حديث صحيح عالٍ من ثلاثيات البخاري أخرجه في الصلح[١٧٠] والتفسير[١٧١] والديات[١٧٢] مطولاً ومختصرا عن محمد بن المثنى عن حميد به فوافقناه فيه بعلو وثلاثيات البخاري بينها وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيها بالسماع المتصل اثنا عشر رجلا وبالإجازة العامة احد عشر وقد أخرجه مسلم في صحيحه[١٧٣] والنسائي في سننه[١٧٤] من طريق حماد عن ثابت عن أنس ان التى كسرت ثنية الجارية اخت الربيع وان الذي قال والله لاتكسر سن الربيع ام الربيع الحالفة بفتح الراء و كسر الموحدة وبسكون التحتانية وقد قال النووي رحمه الله تعالى ان ام الربيع المذكورة في الحديث فانها بضم الرا وفتح الموحدة وكسر التحتانية المشددة تصغير الربيع وهى بنت النضر وام حارثة بن سراقة الذي استشهد بين يدى النبي صلى الله عليه وسلم ببدر فأتت

---

[١٦٨] سورة المائدة، ٤٥/٥، وكَتبنا عَلَيهم فيها أَن النفْس بِالنفْسِ والْعين بِالْعينِ والْأَنف بِالْأَنف والأُذُنَ بِالأُذُن والسن بِالسن والْجروح قصاص فَمن تصدق بِه فَهو كَفارةٌ لَه ومن لَم يحكُم بِما أَنزلَ الله فَأُولَئك هم الظالمونَ

[١٦٩] ابن ماجة، الديات ١٦، رقم ٢٦٤٩، ٨٨٠/II؛ أحمد بن حنبل، ٢٨٤،١٦٧/III.

[١٧٠] البخاري، الصلح ٨، ١٦٩/III.

[١٧١] البخاري، التفسير، سورة البقرة ٢٣، ١٥٤/٧.

[١٧٢] البخاري، الديات ١٩، ٤١/٧III. عن حميد عن أنس رضي الله عنه أن ابنة النضر لطمت جارية فكسرت ثنيتها فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بالقصاص.

[١٧٣] مسلم، القسامة ٥، رقم ١٦٧٥، ١٣٠٢/II.

[١٧٤] النسائي، القسامة ١٨، رقم ٤٧٥٣-٤، ٢٧/٧III.

فقالت يارسول الله أخبرنى عن حارثة **(٥٧/ب)** ان كان في الجنة صبرت واحتسبت وان كان غير ذلك اجتهدت في البكاء فقال صلى الله عليه وسلم انها جنان وانه اصحاب الفردوس الاعلى وفي الصحأبيات ربيع اخرى مثل هذه وهى الربيع بنت معوذ بن عفرا لاثالث لها ونكتة وقع في مشتبه الذهبي بعد ذكرا الربيع بنت النضر أنه قال ربيع بن عبد العزيز البصري شيخ لبن عسنه وتعتبه شيخنا بن حجر رحمه الله تعالى قال هكذا رايت بخط المصنف وفيه وهم وحدف فان الذي في الاكمال الربيع بضم الراء وفتح الباء وكسر اليا الآحنرة المشددة بنت النضر فذكر ترجمتها ثم قال وبنت معوذبن عفرا فذكر ترجمتها ثم قال على عادته الاباء عبد العزيز بن ربيع روى عن عطبن أبي رباح وعنه النضر بن شميل وغيره ثم قال ومحمد بن على بن ربيع السلمى روى عنه سفيان بن عيينة فقد ظهر لك وجه الصواب ولله الحمد انتهى وهذا الحديث الذي في البخاري مخالف للذي في مسلم كما قد علمت لكن قال شيخنا الحافظ أبو الوفاء الحلبي **(٥٨/أ)** رحمه الله تعالى ان البخالرى رواه في الجهاد كما رواه مسلم ولم تتبعه والله أعلم بالصواب.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس السادس والثلاثين باستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز أمتع الله حياتهما.

الحمد لله.

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد رابع عشر جمادي الأولى سنة اربع وسبعين وثماني مائة.(٨٧٤)

قال رضى الله عنه.

أخبرنا الحافظ المحقق أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن خليل الطرابلسى المُمتد رحمه الله تعالى أنا الصلاح بن أبي عمر أنا الفخر **(٥٨/ب)** بن البخاري أنا زيد بن الحسن بن زيد الكندي رحمه الله تعالى أنا محمد بن عبد الباقي الأنصاري أنا إبراهيم بن عمر الرملي أنا عبد الله بن مائسى أنا أبو مسلم الكّجى ثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الأنصاري ثنا سليمن بن طرخان التيمي **ثنا أنس بن مالك رضى الله عنه قال عطس عند النبي صلى الله عليه وسلم رجلان فشمت او فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر قال ان هذا حمد الله فشممته و هذا** لم يحمد الله **فلم أشمته**[١٧٥]

[١٧٥] أحمد بن حنبل، ٣٢٨/١١، ١٠٠/١١١، ١٧٦.

هذا حديث صحيح اتفق على إخراجه الائمة الستة البخاري[١٧٦] ومسلم[١٧٧] وأبو داوود[١٧٨] والترمذي[١٧٩] والنسائي وبن ماجة[١٨٠] الا ان النسائي أخرجه في اليوم والليلة[١٨١] خاصة ورووه من طرق عديدة مدارها على سليمن بن طرفان التيمي فوقع لنا عاليا بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيه احد عشر رجلاً وفي بعضى طُرقه من عبدا لبخاري في الأدب المفرد [١٨٢]ان احد الرجلين كان اشرف من الآخر وان الشريف هو الذي لم يحمد ولم يشمته النبي صلى الله عليه وسلم وهذان الرجلان المبهمان هما عامر بن الطفيل بن مالك العارى سيد بني عامر في الجاهلية **(٥٩/أ)** وهو الذي اصابه غدة[١٨٣] في بيت إمرأة بن سلول فجعل يقول غدة كغده البعير وموت في بيت سلولية فهلك كافر والرجل الآخر الذي حمد وشمت هو بن[في الأصل مطموسة] ولم أقف على اسمه والمشاهد لذلك أخرجه الطبراني في الكبير من رواية زيد بن سعد وفي بعض طرقه ان السائل هو عامر بن الطفيل وان النبي صلى الله عليه وسلم قال له هذا ذَكر الله فذكرته وأنت نسيت الله فنسيتك[١٨٤] وعطس من حد ضرب ويجوز في مضارعه كسر الطاء وضمها وله مصدران العطْس والعطاس والتشميت هو الدعاء للعاطس يرحمك الله والأصل فيه إهمال السين وانه الدعاء با لخير مطلقا مأخوذ من الشمت وهو الهدى وحسن الطريق كان الداعى يدعو له بذلك وأكثر روايات المحدثين وقول الناس باعجام السين وقال بعض المتكلمين انه الاصل وهو من الشماتة وهى شماتة العاطس بابليس لما وفقه الله له من الحمد واما الفظ الحمد فجاءت فيه أحاديث منها حديث عرفجة اذا عطس أحدكم فليقل الحمد الله رب العالمين او الحمد لله **(٥٩/ب)**على كل حال وليردوا عليه يرحمك الله وليردد عليهم يغفر الله لكم[١٨٥]. وبذا الحديث اخذ أئمتنا الثلاثة الإمام الأعظم والإمام الباني والإمام الثالث رضى الله عنهم والحكمة في الحمد إنّ العطاس يذهب أذى الرأس الذي به قوام الأنسان وتلك نعمة جليلة حقيقة بالحمد واختلف العلماء في إن الحمد للعاطس هل هو مستحب او واجب وقد حكى الإتفاق على استحبابه واما الوجوب فقد قال به بعض العلماء لما ورد في الحديث اذا عطس أحدكم فليقل الحمد الله والأمر للوجوب واما التشميت فذهب الجمهور الى

---

[١٧٦] البخاري، الأدب،١٢٣-٥-٧، ١٢٤/٧١١-٥.

[١٧٧] مسلم، الزهد والرقائق ٩، رقم ٢٩٩١، ٢٢٩١/١١١.

[١٧٨] ابو داوود، الأدب ٩٤، رقم ٥٠٣٩، ٢٩٢/٧.

[١٧٩] الترمذي، الأدب ٣، رقم ٢٧٣٩، ٧٢/٧.

[١٨٠] ابن ماجة، الأدب ٢٠، رقم ٣٧١٣-١٥، ١٢٢٣/١١-٤.

[١٨١] النسائي، عمل اليوم والليلة، رقم ٢٢٢، ٢٣٩/١.

[١٨٢] البخاري، الأدب المفرد، رقم ٩٣٢، ٣٢١/١.

[١٨٣] الغدة، طاعون الابل، وقلما تسلم منه (لابن الثير، النهاية في غريب الحديث، المكتبة الاسلامية، بيروت، ٣٤٣/١١١)

[١٨٤] هذا حديث رواه الطابراني في الأوسط، ليس في الكبير (المعجم الأوسط، رقم ١٣٨٠، ٩٩/١١)

[١٨٥] البيهقي، شعب الإيمان، دار الكتب العلمية، بيروت، رقم ٢٩/٧١١٩٣٤٣.

وجوبه للأمر المتقدم ونص أئمتنا انه ينبغى للعاطس والمشمت ان يقولان ما جاء في الحديث. وروى في الصحيح وغيره انه يجيب يهديكم الله ويصلح بالكم. وإليه ذهب مالك والشافعي رضى الله عنهما. وأجاب بعض أئمتنا بأن ذلك إنما كان حين كانت اليهود يتعاطس عند النبي صلى الله عليه وسلم رجاءً ان يقول لهم يرحمكم الله فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول يهديكم الله ويصلح بالكم. وتوقف الإمام الطحاوى في هذا الجواب والذي يتلخص من الأحاديث الجواب يهديكم الله ويصلح بالكم ويغفر الله لكم ويغفر**(٦٠/أ)** الله لنا ولكم وبا لجمع بينهما بان يقول يهديكم الله ويصلح بالكم ويغفر لنا ولكم قال بعض العلماء وهذا حسن وحمله اذالم يكن جوابا لاحد من اهل الذمة. وقال بن رشد من المالكية ان الاولى يغفر الله لنا ولكم لان المكلف محتاج الى طلب المغفرة فائدة روى البخاري في كتاب الأدب المفرد بسند ليس به بأس عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال اذا عطس الرجل فقال الحمد الله قال الملك رب العالمين فان قال رب العالمين قال الملك رحمك الله. وجاء في حديث موقوف على علي رضى الله عنه أنه قال من قال عند عطْسة يسمعها الحمد لله رب العالمين على كل حال لم يصبه وجع الضرس ولا الأذن أبدا[١٨٦]. وجاء في حديث مرفوع أنه من بادر العاطس بالحمد لله أمن وجع الضرس وغيره[١٨٧]، لكن في سنده ضعف. وقد جاء في الصحيح من حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب العطاس ويكره التثَاؤب[١٨٨]. وفي غير الصحيح ان الله يحب العطاس ويكره التُؤبة وقد بين النبى صلى الله عليه وسلم إن التُؤبة من الشيطان وان الرجل يردها ماستطاع[١٨٩].

(٦٠/ب) وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس السابع والثلاثين باستملاء المشار إليه بالمدرسة المويدية وأجاز أمتع لله بحياتهما.

كتبه الفقير للعفو محمد بن خليل الصالحي الحنفي نقلا من خطه سيدنا العلامة سري الدين عبد البر المستملي المشار إليه ليملئه أدام الله بملئه.

---

١٨٦ المستدرك، الرقي والتمائم، رقم ٨٢٧٣، ٤٥٩/IV. البخاري، الأدب المفرد، رقم ٩٢٦، ٣١٩/I؛

١٨٧ الطابراني، المعجم الأوسط، رقم ٧١٤١، ١٥٥/VII.

١٨٨ البخاري، الأدب ١٢٦، ١٢٣/VII-٤. ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فإذا عطس أحدكم وحمد الله كان حقا على كل مسلم سمعه أن يقول له يرحمك الله وأما التثاؤب فإنما هو من الشيطان فإذا تثاءب أحدكم فليرده ما استطاع فإن أحدكم إذا تثاءب ضحك منه الشيطان.

١٨٩ روى البخاري بمثله عن أبي هريرة، البخاري، الأدب ١٢٦، ١٢٣/VII-٤؛ ومسلم بميله، الزهد والرقائق ٩، رقم ٢٩٩٤-٥، ٢٢٩٣/III.

(٦١/أ) الجزء الثامن من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية

الحمد لله

فيه من الأحاديث.

١) حديث حذيفة رفعه لايدخل الجمة قتات.

٢) حديث سلمة بن الأكوع بايعت رسول الله يوم الحديبية

٣) حديث عبد الله بن بشر أشاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

٤) حديث أبي هريرة من أقال اخاه المؤمن عثرته.

٥) حديث المقداد بن الأسود اذا رأيتم المداحين.

(٦١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم

ثم أملا سيدنا وموالانا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل محمد ابن الشحنة الحنفي أمتع الله بحياته من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ذي القعدة الحرام سنة اربعٍ وسبعين وثماني مائة.(٨٧٤)

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخ الحفاظ المحقق المحرر أبو الوفاء الحلبي رحمه الله تعالى أنا المُسند الجليل الأصيل صلاح الدين محمد بن أحمد بن إبراهيم الدمشقي رحمه الله تعالى أنا مسند الدنيا في عصره الإمام فخرالدين أبو الحسن علي بن الإمام شهاب الدين أبي العباس أحمد بن عبد الواحد بن البخاري رحمه الله تعالى أنا أبو حفص عمر ابن أبي بكر الدارقزي رحمه الله أنا أبو غالب أحمد بن الحسن بن أحمد بن البنا قراءةً عليه وأنا أسمع أنا أبو محمد الحسن بن علي بن محمد الجوهري أنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان القُطَيعي أنا أبو علي بشربن موسى أنا أبو نعيم الفضل بن دكْين ثنا سفيان يعنى بن عيينة أنا منصور هو بن المعتمر أنا إبراهيم يعنى النخعي رحمه الله عن همام هو بن الحارث **(٦٢/أ) قال كنا جلوسا مع حذيفة رضى الله عنه فقيل له ان رجلا يرفع الحديث الى عثان رضى الله عنه ففال حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لايدخل الجنة قتات.**[١٩٠]

[١٩٠] البخاري، الأدب المفرد، رقم ٣٢٢، ١١٩/١؛ الطابراني، المعجم الكبير، رقم ٣٠٢١، ١٦٨/١١١؛ سنن النسائي الكبرى، التفسير، سورة القلم، رقم ١١٦١٤، ٤٩٦/٧١؛ أحمد بن حنبل،٣٨٢/٧-٩-٩٢-٩٧، ٤٠٢-٤.

هذا حديث صحيح أخرجه أصحاب الكتب الأربعة فالبخاري في الأدب عن أبي نعيم[١٩١] كما رويناه فوقع لنا موافقةً عاليةً ومسلم في الإيمان عن على بن حجر وإسحاق بن إبراهيم كلاهما عن جرير عن منصور[١٩٢] به وأخرجه أيضا من طريق الأعمش عن إبراهيم[١٩٣] وأبو داوود عن مسدد وأبي بكر بن أبي شيبة عن أبي معوية عن الأعمش عن إبراهيم[١٩٤] والترمذي عن محمد بن يحيى بن أبي عمر عن سفيان بن عيينة عنه به ولفظه قال همام بن الحرث مر رجل على حذيفة بن اليماني رضى الله عنه فقيل له ان هذا يرفع الى الأمراء الحديث عن الناس فقال حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لايدخل الجنة قتات والقتات النمام وقال هذا حديث حسن صحيح [١٩٥]ويوجد في اكثر نسخ النسائي هذا الحديث عن إسماعيل بن مسعود وعن بشر بن المفضل عن شعبة عن منصور لكن قال **(٦٢/ب)** المزنى في أطرافه حديث النسائي ليس في الرواية ولم يذكره أبو القاسم انتهى. والقتات بفتح القاف والمُثناة الفَوقيةُ وبعد الألف أُخرى هو النمام كما وقع في الحديث وكما صرح به مسلم في بعض طرقه فقال لايدخل الجنة نمام ولكن النميمة في اللغة قيل هى التورش ونقل الكلام على جهة الإفساد والإشاعة وقيل هي تزيينه بالكذب وقيل هى نقله مطلقًا وقيل ان نم لازم متعدي فيقال نم الرجل الحديث اذ أنقله ونم الحديثُ نفسه اذا ظَهر وفي مضارعه وجهان كسر النون وضمها وقيل الأصل الضم. والنميمة على وجه الإفساد محرمة بالاتفاق. وصرح بعض لأعلماء بأنها من الكبائر وقيل الغيبة كذلك. بين النميمة والغيبة فرق لكن يجمعهما ذكْر ما يكره المذكور عنه إفشاه فالغيبة أعم والنميمة أخص وقد قدمنا اطلاق النمام على القتات وقال بعضهم إن النمام هو من يحضر القول فينقله، القتات من يتسمع إليه فينقله. ومعنى الحديث إنه لايدخل الجنة في أول زمرة كما ورد في غيره من المؤمنين المقطوع لهم **(٦٣/أ)** با لجنة في آخر أمرهم هذا، وقد يكون النميمة جائزةٌ في بعض الأحوال على أحد التفاسير، بل قد يكون مستحبةٌ حيث كان فيها مصلحةٌ شرعيةٌ لمن يطلع على ان رجلا يقصدان يظلم آخر او يؤذيه، فينقله ذلك إليه فيحذروه او يطلع على حال احد من أعوان الظلمة فينقل ذلك الى اولي الأمر ليردعه او ليكفه عن ذلك. والله الموفق وهو أعلم بالصواب.

آخر المجلس الثامن والثلاثين باستملاء شيخ الإمام العلامة أبي البركات سرى الدين عبد البر بن شيخ الإسلام المملي فسح لله في مدتنا بالجامع المويدي وأجاز.

---

[١٩١] البخاري، الأدب ٥٠، ٨٦/٧١١.

[١٩٢] مسلم، الايمان ٤٥، رقم ١٠٥، ١٠١/١.

[١٩٣] مسلم، الايمان ٤٥، رقم ١٠٥، ١٠١/١.

[١٩٤] ابو داوود، الأدب ٣٣، رقم ٤٨٧١، ١٩٠/٧.

[١٩٥] الترمذي، البر والصلة ٧٩، رقم ٢٠٢٦، ٣٧٥/١٧.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه يوم الأحد المبارك سابع صفر الخير سنة خمس وسبعين وثماني مائة.(٨٧٥)

قال رضى الله عنه.

(٦٣/أ) أخبرنا الحافظ المحقق المحرر حافظ المملكة الجليلة بل البلاد الشامية أبو الوفا بن أبي عبد الله الاطرابلسى مجتهد الحلبي مولدا سماعا عليه بحلب بالمدرسة الشرقية بقراءة الحافظ العلامة حافظ الديار المصرية بل الممالك الإسلامية أبي الفضل المصري ثم القاهري تغمدهما الله تعالى برحمته ورضوانه قال أنا الصلاح بن التقى الدمشقي أنا الفخر أبو الحسن البخاري أنا عبد الله محمد بن أبي زيد الخَباز أنا محمود بن إسماعيل الصيرفي أنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن قَاذْشاه الوزير ح قال بن البخاري و أخبرنا المحمدان ثنا الأحمد بن ابن عبد الله وبن خالويه الإصبهانيان والمُسندةُ عفيفية اخت الأول قالوا جميعا أتنا ام إبراهيم أنا فاطمة أنا أبو عبد الله بن عبد الله أنا أبو القاسم الحافظ أنا أبو مسلم ثنا أبو عاصم ثنا يزيد بن أبي عبيد **عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية** ثم **تنحيت فقال يا سلمة ألا تبايع قلت يا رسول الله قد بايعت قال أقْبِل فبايع فدنوت منه فبايعت قلت يا ابا مسلم على م بايعت قال بايعته على الموت.**[١٩٦]

(٦٤/أ) هذا حديث صحيح عالي الإسناد بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم بالسماع الذي حكيناه احد عشر رجلا كلهم ثقاة. وقد أخرجه البخاري عن مكي بن إبراهيم في الجهاد[١٩٧] وعن أبي عاصم في الأحكام[١٩٨] كلاهما عن يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة عن سلمة فوقع لنا موافقةً وبدلا عاليا. وسلمة هذا هو بن عمرو بن الأكوع وقيل بن وهب بن الأكوع والأكوع لقب جده واسمه سنان الأسلمي و كان راميا محسنا واذا شد سبق الخيل. والحديبية تخفيف الياء على وزن جويرية على المشهور وقد يشدد فيكون على وزن دريديه. قال القاضي عياض رحمه الله تعالى في المشارق بتخفيف الياء ضبطْناها عن المتقنين واكثر الفهاء والمحدثين يشددونها وقال انها قريةٌ ليست بالكبيرة. قال مالك انها من الحَرم وقال بن القصار بعضها من الحلّ وبعضها من الحرم سميت باسم بئرهناك قريب من مسجد الشجرة انتهى. وقال بعضهم انها اسم للبئر وقيل للشجرة وهذه الشجرة هى التى بايع تحتها النبي صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان عام قصد العمرة قَصدته

---

[١٩٦] الطبراني، المعجم الكبير، رقم ٦٢٨١، ٢٩/٧ II؛ سنن بيهقي الكبرى، رقم ١٦٣٣٧، ١٤٦/VIII؛ مسلم، الإمارة ١٨، رقم ١٨٦٠-٦١، ١٤٨٦/II؛ الترمذي، السير ٣٥، رقم ١٥٩٢، ١٥٠/IV؛ البسائي، البعة ٨، رقم ٤١٥٦، ١٤١/VII.

[١٩٧] البخاري، الجهاد ١١٠، ٨/IV.

[١٩٨] البخاري، الأحكام ٤٣، ١٢٢/VIII.

قريس. وقد جاء **(٦٤/ب)** في بعض ألفاظ هذا الحديث أنه قال بايعناه على ان لانفر بدلا قوله على الموت، قال العلماء والمعنى واحد الا أنه صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كل احد بحسب ما يعرفه من شجاعته وشهامته.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس التاسع والثلاثين باستملاء المشار إليه بالمدرسة المؤيدية وأجاز فسح لله في أجله.

الحمد لله.

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد الحادي والعشرين من صفر سنة خمس وسبعين وثماني مائة(٨٧٥)

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخ الحفاظ المقدم ذكره إبراهيم بن محمد الحلبي رحمه الله تعالى أنا الصلاح بن أبي عمر المُقَدم ذكره أنا الفخر بن البخاري أنا أبو حفص بن طَبرزد أنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي **(٦٥/أ)** الأنصاري أنا القاضي أبو الطيب طاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري أنا أبو أحمد محمد بن احمد بن الغطريف بجرجان أنا أبو خليفة الفضل بن الحباب الجُمحي أنا الوليد بن هشام القَحذَمي **ثنا حريز يعنى بن عثمان الرجي سألت عبد الله بن بشر رضى الله عنه أشاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأومى الى عنفقته.**[١٩٩]

هذا حديث صحيح عال أخرجه البخاري في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم من صحيحه عن عصام بن خالد عن حريز[٢٠٠] به فوافقناه في شيخ شيخه بعلُو. وهذا الحديث من ثلاثيات البخاري رويناه بل جميع الثلاثيات بل الصحيح كاملا سماعا من لفظ شيخنا المشار إليه. أنا جماعة من مشايخ منهم إبراهيم بن محمد بن صديق الدمشقي وإبراهيم هذا الثامن إجازةً عامتةً يساوي فيها مشايخنا أذن لنا فيها بمكة سنة ست وثماني مائة (٨٠٦) في عموم من أدرك حياته أنا أبو العباس أحمد بن أبي طالب أنا أبو عبد الله الحسين بن الزبيدي أنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب السجزي أنا أبو الحسن عبد الرحمن بن المظفر **(٦٥/ب)** الداودي أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد الحَموي أنا أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر الغزيري عن الإمام أبو عبد الله البخاري رحمه الله تعالى فذكره وثلاثيات البخاري اثنان وعشرون حديثا يدور على ثلاثة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم عبد الله بن بشر بضم الموحدة وإسكان السين المهملة.

---

[١٩٩] الطابراني، مسند الشاميين، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٤، رقم ١٠٤٦، ١٢٩/١١.

[٢٠٠] البخاري، المناقب ٢٣، ١٦٤/١٧.(حدثنا عصام بن خالد عن حريز بن عثمان أنه سأل عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال أرأيت النبي صلى الله عليه وسلم كان شيخا قال كان في عنفَقَته شعرات بيض)

وراوي هذا الحديث هو حريز الرجى بفتح الحاء وكسر الراء المهملتين وبعد البياء زاى وهذا الإسم يتشبه بحريزٍ بجم ورأين مهملتين وهو كثير. والرجى بفتح الحاء نسبه الى بطن من حمير وهو يتشتبه بالرجيٍ بالسكون نسبةً الى البلد المشهور المعروفة بمالك بن طوق. وحريز هذا كان يرمى بالنصب وأنه يبغض عليا رضى الله عنه ويقول قتل جدي كيف أُحبه وقد نقل عنه انكار ذلك والتبري منه لكن قال بن الأثير في مختصر الأنساب وحكى عنه التوبة من ذلك ولايصح وقد وثقه جماعة الا أنه وضع من قدره بعضه عليا رضى الله عنه. قال المزي ما معناه انه روى من غير وجه عن يزيد بن هارون أنه رؤي في المنام فقيل له ما فعل الله **(٦٦/أ)** بك قال غفرلي ورحمني عاتبني فقيل وعاتبك قال نعم قال[فيه بياض في الأصل] حريز بن عثمان فقلت يا رب العزة ما علمت إلا خير. قال إنه كان يبغض ابا الحسن علي بن أبي طالب ورواه عصام ولسنا بصدد توثيق رجال الصحيح وتضعيفهم. فقد روى عن بعض الائمة أنه قال من روى له الشيخان او احدهما فقد قَفَز القَنطَرةَ. والثانى سلمة بن الأكوع وله منها سبعة عشر حديثا رواها عنه يزيد بن أبي عبيد روى منها عنه مكي بن إبراهيم احد عشر حديثا وستة رواها الضحاك بن مخلد أبو عاصم النبيل والثالث أنس بن مالك رضى الله عنه وله منها اربعة أحاديث ثلاثة منها رواها حميد عنه وعن حميد محمد بن عبد الله الأنصاري وواحد رواه عنه عيسى بن طمآن عنه خلاد بن يحى فهذه اثنان وعشرون حديثا.

وقد نظمت ذلك للحفظ فقلت:

مـدار الثلاثيـات عن سيـد الـورى ... على بجلي بسر وابن الأكوع مع أنس

فالأول روايـه حـريـز وعـنه قـد ... رواه عصام بالصـريح وما هـمس.

(٦٦/ب) وراويـه الثـانى يـزيد فـعشـرةٌ ... وواحـد الهـكى عنـه لـهاقـبس

وأبو عاصـم أعنى النبيـل ابن مـخلد ... روي ستـة منها بـها ينحلى الغبس

وعن أنس يـروي حـميد ثـلاثـة ... بـهن ابن الأنصاري عنه قد اقـتبس

وعيسى أنس ابن ظمآن روي عنه واحدا ... وعنه فـخلاد فـدونك ذا الأسـس

وفي هذا الأبيات من الغريب قولى وما همس اى وما اخفي وإنما قلت ذلك إشعاراً بأن عصاما روى عنه ذلك مع علمه ببدعته أخذاً بقول من قال ان اهل البدع يقبل رواياتهم اذا كان يروى عنه اذا كانوا ثقاة. و في قول راريه الثاني إشارة الى أنه كان يروي عنه ذلك وغيره. وقولى قبس اى استفاد علماً وكذا اقتبس معناهما واحد فلذلك كررتهما في بيتين. والغبس بفتح الغين المعجمة والموحدة أردت به الظُلمة مطلقا، ولذلك عدلت عن الغلس وان كان أظهر لأنه يلازم ظلمة آخر الليل والأسس بالتحريك لغة في الأساس والله أعلم.

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الاربعين بالستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدى وأجاز أمتع الله بحياته.

(٦٧/أ) الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد ثامن عشر من صفر سنة خمس وسبعين وثماني مائة(٨٧٥)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخنا المشار إليه في المجلس قبله بسنده الى بن طبرز رحمهما الله تعالى وقد قدمناه في المجلس السابق قال أنا أبو القاسم هبة الله بن أحمد بن عمر الحريرى قراءة عليه وأنا أسمع ببغداد أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عمر بن أحمد البرمكى الحنبلي أنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن خلف بن بخيت الدقاق أنا خالد بن محمد بن خالد الصفار أنا يحيى بن معين وهو امام المحدثين أنا حفص بن غَياث القاضي وهو من جلة أصحاب الإمام الأعظم أبي حنيفة رضى الله عنه الذين قال لهم أنتم منار قلبي ثنا الأعمش عن أبي صالح السمان **عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقال أخاه المؤمن عثْرته** في **الدنيا أقاله الله عثرته يوم القيامة.**[٢٠١]

(٦٧/ب) هذا حديث صحيح ألزم الحاكم الشيخين تخريجه وهو كما قال رجاله رجال الصحيحين. وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب البيوع عن بن معين به. [٢٠٢]وأخرجه بن ماجة في التجارات عن أبي الخطاب عن مالك بن سعيد عن الأعمش به[٢٠٣]. وأخرجه الحاكم في مستدركه،[٢٠٤] والإمام أحمد في مسنده،[٢٠٥] وبن حبان في صحيحه،[٢٠٦] والبيهقى في سننه.[٢٠٧] وقد روي هذا الحديث بألفاظ مختلفة يقتضي عموما وخصوصا فمن ألفاظه العامة من أقال نادما بيعته. وهذا يعم الشراء وغيره من العقود والمسلم والكافر وهو صريح في البيع ومن ألفاظه من أقال مسلما صفقته وهذا يعم عقود ويخص المسلمين ومن ألفاظه من أقال نادما عثرته. وهذا يعم العقود وغيرها وتناول الصفح عن الزلة كما في أقيلوا ذوي الهبات عثْراتهم. والإقالة في اللغة المفاسحة والمتاركة وقد يقال في الصفح وفيها لغتان، قال وأقال، معناهما واحد وتقال أقال الله عثْرته

---

[٢٠١] الطابراني، لمعجم الأوسط، رقم ٨٨٩، ٢٧٢/١؛ مصنف عبد الرزاق، رقم ٢٤٦٨-٩، ٥٦/١١.

[٢٠٢] أبو داوود، البيوع والإجارة ٥٢، رقم ٣٤٦٠، ٧٣٨/١١١. (بلفظ، من أقال مسلما أقاله الله عثرته)

[٢٠٣] ابن ماجة، التجارات ٢٦، رقم ٢١٩٩، ٧٤١/١١.

[٢٠٤] المستدرك، البيوع ١٦٢، رقم ٢٢٩١، ٥٢/١١.

[٢٠٥] مسند احمد بن حنبل، ٢٥٢/١١.

[٢٠٦] صحيح ابن حبان، رقم ٥٠٣٠، ٤٠٥/XI.

[٢٠٧] سنن البيهقي الكبرى، رقم ١٠٩١٠-١-٢-٣، ٢٧/VI.

وأقاله الله عثرته. والعثرة بفتح العين المهملة وسكون الثاء المُثَلثة أصلها اللّهوة والتعسر، ويطلق على البراءة كما قدمناه. وفيها أربع **(٦٨/أ)** لغات عثَر-يعثر كضرب-يضرب وعثَر–يعثُر كنصر-ينصر وعثر-يعثَر كعلم-يعلم وعثُر يعثُر ككرم-يكرم. والإقالة اختلف علمائنا رحمهم الله تعالى فيها، فقيل إنها فسخ للعقد وقيل إنها بيع جديد والمختار التفضيل في هو انها فسخ في حق المتعاقدين فيبقى ما كان على ما كان، وبيع جديد في حق ثالث فيجب لثالث ما يجب له بالبيع الجديد وينبنى على كل من القولين مسايل فقهيةٌ معروفةٌ في كتب الفقه والله أعلم.

أنشدنا شيخ الإسلام البلقيني رحمه الله تعالى إذناً قال أنشدنا علامة الزمان أبو حيان الأندلسي إجازةً إنْ لم يكن سماعا يمدح شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية.

أتـانا تـقى الـدين لاح لـنا ... داعٍ الى الـحق فـرد مـاله وزر

على محياه من بيتها الاولى صحبوا ... خـير البـرية نور دونـه القـمر

حبـر تـسر بل منه دهره حبرا ... بحر تـعادف من أمواجـه الدرر

قام ابن تـيمية في نصر تسرعـنا ... مقَام سيـدتـهم اذ عصـت مضر

فاظْهر الحـق اذا أناره درسـت ... واخـمد الشر اذ طارت له شـرر

كُنا نحدث عن حـير حتى قَـها ... أنت الإمـام الذي قد كان ننتظره

(٦٨/ب) صبرت لله نغـزو كل مبتـدعٍ ... بِصارِمِ الحـق لاتـبقـي ولاتذَر

يدور ذكرك في الآفاق يمـ ـلؤها ... حتى كـأنك فـيها الشمس والقمر

مازلْـت للسنة الغـراء تنصـرها ... حتى كـأنك فيـها السمع والبصر

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين

آخر المجلس الحادي والأربعين باستملاء المشار إليه بالمدرسة المؤيدية وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد خامس شهر ربيع الأول سنة (٨٧٤)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخنا السابق ذكره رحمه الله تعالى أنا الصلاح بن أبي عمر أنا الفخر بن البخاري أنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن نضر بن أبي الفتح الإصبهاني الصيدلاني وقد تفردت بالرواية عنه ان الحسن بن **(٦٩/أ)** أحمد بن الحسن الحداد المُقْرِي أخبرهم قراءةً عليه وهو حاضر أنا الإمام أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الحافظ أنا أبو محمد عبد الله جعفر بن أحمد بن فارس أنا أبو مسعود أحمد بن قُرات بن خالد الرازي الحافظ ثنا وهب بن جرير بن حازم ثنا شعبة عن منصورٍ **عن إبراهيم عن همام بن الحرث عن المقداد بن الأسود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم المداحين فأحثوا** في **وجوههم التراب.**[٢٠٨]

هكذا وقع لنا مختصرا هنا وقد أخرجه مسلم في آخر الصحيح عن أبي موسى محمد بن المثنى وأبي بكر محمد بن بشار كلاهما عن محمد بن جعفر غُندر عن شعبة به مطولاً وذكر فيه قصةً فقال ان رجلا جعل يمدح عثمان رضى الله عنه فعمد المقداد فجثَى على ركبتيه وجعل يحثو في وجهه الحَصباء فقال له عثمان رضى الله عنه ماشأنك فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم المداحين فاحثوا في وجوههم التراب[٢٠٩] وأخرجه من طريق سفَين عن منصور به.[٢١٠] وأخرجه أبو داود في كتاب الأدب من سننه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن سفين نحوه.[٢١١] وجِثى بالجيم المثلثة. **(٦٩/ب)** [فيه بياض في الأصل]وأوى يأوى يقال جثى يجثو ويجثي جثوا وجُثيا بالضم فيهما اى جلس على ركبتيه وحثى بالحاء المهملة واوى يأوى أيضا فقال حثى عليه التراب يحثووه ويحثيه حثْوا وحثْيا بالفتح فيهما ويحثى متعدياً بنفسه ولازما أيضا، فيقال حثى التراب نفسه يحثو ويحثي. وقد حمل هذا الحديث على ظاهره، رواية المقداد بن الأسود وتبعه طائفة فكان يحثون التراب على المداحين حقيقةً كما فعل المقداد. وحمله قوم على المجاز قالوا معناه خيبوهم ولاتعطوهم شيأً لمدحهم. وقد جاء في الأحاديث الصحيحة النهى عند المدح في الوجه. وجاء في الأحاديث الصحيحة أيضا جواز المدح في الوجه والجمع بينهما أن النهى محمول على حالتين احدهما المعارفة في القول والثانية عند الخوف الفتنة بان يحصل للممدوح إعجاب بنفسه. و الإباحة محمولة على الجواز عند الأمن من ذلك بل لو كان ذلك لقصد صحيحٍ من تبسيطه الى الخير والمداومة عليه او الاقتداء به فانه يكون حينئذ مستحبا والله أعلم.

---

[٢٠٨] الترمذي، الزهد ٥٥، رقم ٢٣٩٣، ٥٩٨/١٧؛ ابن ماجة، الأدب ٣٦، رقم ٣٧٤٢، ١٢٣٢/٢.

[٢٠٩] مسلم، الزهد والرقائق ١٤، رقم ٣٠٠٢، ٢٢٩٧/٧٧٧.

[٢١٠] مسلم، الزهد والرقائق ١٤، رقم ٣٠٠٢، ٢٢٩٧/٧٧٧. بمثله.

[٢١١] أبو داوود، الأدب ٩، رقم ٤٨٠٤، ١٥٣/٧.

وقد أخبرنا شيخنا المشار إليه قال أنا الصلاح أنا الفخر أنا والدي رحمه الله فساق له سندا الى بن دريح عن حصيف قال اوحى الله عز وجل**(٧٠/أ)** الى موسى بن عمران عليه السلام لاتجالس اهل الأهواءِ والبدع فيبقى في قلبك أشاءً لاتستطيع إخراجها.

أنشدنا شيخنا المشار إليه بقراءتى عليه في سنة(٨٣٤) بمنزله بالمدرسة الشرقية ثنا بن العجمى بالقرب من الجامع الأعظم بحلب قلت له انشدكم الإمام الأديب البارع بدرالدين أبو محمد الحسن بن المحدث أبي القاسم عمر بن الحسين بن حبيب رحمه الله تعالى بمنزله تجاه خانقاه الملك الصالح بن الشهيد نور الدين وهو الذي كان جدي الأعلى[فيه بياض في الأصل] عنه بحلب وذلك اعنى انشاد الشيخ بدر الدين في سنة ثماني وسبعين وسبع مائة(٧٧٨).

ويح دهرا بـصرت منه امـورا ليـس يرضى با كريم المغارس

ينسلب العارف السرى ويهدي للـجهول الدنى أسنى الهـلابس

فلـهذا الذمت بـيني خليـفا لطـروس مشحونة بالنفائـيس

أجـتني من تـمام الـفاظ قوم اقفرت منهم صـدور المـجالس

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثانى والأربعين بالستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز. نقل ذلك من خطه سيدنا المشار إليه الفقير محمد خليل الحنفي.

(٧١/أ) الجزء التاسع من الأمالي المحبية بالمدرسة المؤيدية

الحمد لله

فيه من الأحاديث

١) حديث عبد الله بن حوالة إنكم ستجِندون أجنادا

٢) حديث عبد الرحمن بن كعب بن ملك اذا فتحتم مصر الحديث

٣) حديث أبي هريرة من تبع جنازةَ المسلم.

٤) حديث البرا بينما رجل يقْرأ سورة الكهف.

٥) حديث

(٧١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم.

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل محمد ابن الشحنة الحنفي عامله لله بلطفه الخفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك تاسع عشر شهر ربيع الأول سنة خمس وسبعين وثماني مائة.(٨٧٥)

قال رضى الله عنه

أخبرنا المُسند الجليل أبو بكر بن محمد الصالحي رحمه الله تعالى في كتابه الينا من مكة سنة ست وثماني مائة (٨٠٦) أنا شيخ الحفاظ أبو الحجاج المزي إجازةً ان لم يكن سماعا أنا أبو الحسن بن أحمد الدمشقي أنا أبو عبد الله محمد بن أبي زيد كتابةً الينا من اصبهان أنا أبو المنصور محمود بن إسماعيل بن محمد الصيرفي أنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن الحسين بن فاذشاه ح قال أبو الحسن وأنا ابو عبد الله محمد بن عبد الله اتنا(اخبرتنا) ام إبراهيم أبو بكر البزاز قالا أنا أبو القاسم الحافظ أنا أحمد بن محمد بن يحيى بن حمزة الدمشقي ثنا أبو مشهر سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني **عن عبد الله بن حوالة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فال إنكم ستجندون اجنادا فجندا بالشام وجندا (٧٢/أ) بالعراق وجندا باليمن قال الحوالي وهو عبد الله بن حوالة المذكور وليس له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة أحاديث خرلي يا رسول الله اى أطلُب لي الخير فال عليك بالشام**[٢١٢] **ح** وبالإسنادين المتقدمين الى أحمد بن محمد يحيى بن حمزة الدمشقي أنا حيوةُ بن شريح ثنا بقية بن الوليد عن بحير بن سعد عن خالد بن معدان عن

---

[٢١٢] صحيح ابن حبان، رقم ٧٣٠٦، ٢٩٥/XVI؛ المستدرك، الفتن والملاحم، رقم ٨٥٥٦، ٥٥٥/IV.

أبي قُتيلة عن بن حوالة قال **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيصير الأمر** الى **ان تكونوا جنودا مجندةً فجند بالشام وجند باليمن وجند بالعراق فقلت يا رسول الله** خرلى **إنْ أدركت ذلك فقال عليك بالشام فانها خيرة الله من أرضه** يجتبى **إليها خيره من عباده فان أبيتم فعلكم بيمينكم وأسقوا من غدركم فان الله تكفل** لى **با لشام واهله** وفي **بعض طريق عن عبد الله بن حوالة وما تكفل الله به فلا صيغة عليه.** [٢١٣]

هذا حديث أخرجه أبو داود منفردا به في كتاب الجهاد من سننه عن حيوة بن شريح[٢١٤] كما سقناه فوقع لنا بدلا عاليا له. لكن في أطراف المزي من زياداته ان أبا مشهور رواه عن ربيعة عن يزيد وان الوليد بن مسلم رواه عن ربيعة بن يزيد كلاهما عن أبي ادريس **(٧٢/ب)** وهذا عكْس ما قدمناه في هذه الرواية والظاهر أن يزيد المريد هو بن أبي مريم والله أعلم. فان كلا منهما روى عن أبي ادريس وحوالة بفتح الحاء المهملة وأبو قُتيلة بضم القاف وفتح الفوقانية والام واسمه مرثد بن وداعة مختلف في صحبته فقال البخاري له صحبةٌ ووهمه الذهبي وغيره فعل القول بأنه صحابي يكون في هذا الإسناد لطيفةٌ. وهى رواية صحابي عن صحابي ونفع ذلك كثيرا. واما الثلاثة فكثير ويقع رابعةٌ أيضا، ولهم حديث واحد فيه خمسة من الصحابة يروى بعضهم عن بعض وهو مارواه عمر بن العاص عن عثمان عن عمر عن أبي بكر عن بلال رضى الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الموت كفارة لكل مسلم وسيأتي الكلام على اسناده. وبحير بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة بوزن كثير. والجُند بضم الجيم وسكون النون وإهمال الدال العكسر. والأعوان ويطلق على المدينة وعلى كل صنف من الحلق على جدة ومنه قولهم في المثل إن لله جندا من عسل. واما الشام فالإقليم المعروف من الفُراة الى العريش طولا ومن جبل طي الى بحر الروم عرضا **(٧٣/أ)** ويجوز فيها التزكير والتأنيث. وفيها لغاة فتح الشين واسكان الهمزة وفتحهما وتزل الهمزة وسميت الشام شاما لأنها عن مشامة القبلة وقيل لأن العرب تشاموا في النزول إليها وقيل لسكنى شام بن نوح با وهو بالسريانية. بالإعجام وقيل لشامات با يبض وحمر وسود وعلى هذا فلا همز. اليمن بفتحين والمشهور فيها التذكير وسميت بذلك لأنها عن يمينى القبلة أو لأن العرب تيامنوا في النزول با. والعراق بكسر العين المهملة وسميت بذلك لسلامة أرضها من الجبال والأودية وقيل في تسمية كل غير ماذكرنا. والإجتباء الإختيار. والخيرةُ اسم لما يختار ويفضل. وحسب الشام من الشرف ان يكون خيرة لله عز وجل. وقد جاء في الترميذي عن يزيد بن ثابت رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال طوبى للشام قلت لم يا رسول الله قال لأن الملائكة باسطة أجنحتها عليها.[٢١٥] والغدر قال في القاموس كصرد القطعة من الماء نغادرها الماء كالغدير والجمع كصرد انتهى وقياس

---

[٢١٣] أحمد بن حنبل،١١٠/١٧

[٢١٤] ابو داوود، الجهاد ٣، رقم ٢٤٧٣، ١٠/١١١.

[٢١٥] الترميذي، المناقب ٧٤، رقم ٣٩٥٤، ٧٣٤/٧.

الجمع ان يكون بالضم فيهما كسرير وسرر وحصير وحصر وبالسكون والله أعلم.**(٧٣/ب)** اورد الذَهبي من شعر ابن فاذشاه المذكور في الإسناد:

أتطعم ان تدوم لك الحـياة وتـجمع ما تفوز به العـداة.

فلا ترجو البقاءَ وأنت شيخ وهل يبقى اذا ابيـض النبات.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثالث والاربعين بالستملاء الإمام العلامة سرى الدين عبد البر بن شيخ الإسلام المملي المشار إليه أمتع الله بحياتهما بالجامع المؤيدي وأجاز

الحمد لله.

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه حفظه في يوم الأحد سادس عشر من شهر ربيع الأول سنة ٨٧٤.

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخ الحفاظ أبو الوفاء بن أبي عبد الله سماعا عليه بقراءة حافظ الإسلام أبي الفضل بن حجر نحمدهما لله تعالى برحمته ورضوانه **(٧٤/أ)** أنا الصلاح بن أبي عمر أنا أبو الفخر بن البخاري أنا أبو طالب محفوظ بن مسعود الطرسوسى كتابة الينا من اصبهان أتنا أبيها فاطمة بنت محمد بن أبي سعد سماعا عليها أنا أبو عثمان سعيد بن أحمد العيار أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد الرواسى أنا أبو العباس محمد بن إسحاق بن إبراهيم السراج ثنا قتيبة ثنا الليث عن بن شهاب **عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فتحتم مصر فاستوصوا باهلها خيرا فان لهم الذمة وان لهم رحما فلت لبن شهاب ما رحمهم يا ابا عبد الله قال ان ام إسماعيل بن إبراهيم خليل الرحمن كانت منهم.**[٢١٦]

هذا حديث رواته ثقاة مخرج لهم في الصحيح من قتيبة الى عبد الرحمن لكن عبد الرحمن ليس له صحبة وهو بن عبد الله بن كعب بن مالك وفي رواية انه خلاف فا لحديث اذًا مرسل لأنه يروى عن أبيه وجده. وعائشة رضى الله عنها لكن روينا في صحيح مسلم من عدة طرق عن أبي ذر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم ستفتحون مصراً[٢١٧] وفي رواية وهى **(٧٤/ب)** ارض يذكر فيها الفيراط

---

[٢١٦] المستدرك، التواريخ المتقدمين من الانبياء والمرسلين، رقم ٤٠٣٢، ٦٠٣/١١.

[٢١٧] مسلم، الفضائل الصحابة ٥٦، رقم ٢٥٤٣، ١٩٧٠/١١.

فاستوصوا بالقبط خيرا فان لهم نسبا وصهراً.[٢١٨] أخرجه مسلم من رواية أبي بصرة بالموحدة والصاد المهملة جميلٌ بضم الحاء المهملة ولام في آخره بن بصرة الغَناري وله صحبة وعن عبد الرحمن بن شماسة بفتح الشين المعجمة وضمها كلاهما عن أبي ذر[٢١٩] ورووينا من طريق الطابراني باسناد رجاله رجال الصحيحين عن ام سلمة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى عند وفاته فقال الله في قبط مصر فانكم ستظْهرون عليهم ويكونون عدةً لكم و اعوان في سبيل الله.[٢٢٠] وروى عبد الله بن وهب بإسناد فيه مجهول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الله في اهل الذمة اهل الدرة السود السحم الجعاد فان لهم نسبا وصهرا. والقبط بكسر القاف وفي اللغة اسم لاهل مصر وسكنها اي اصلها وليس في اللغة اسما خاصا لهولاء الطائفة المعروفين لكن تعورف فهم فهو تخصيص عرفي والساب. القُبطية بضم القاف نسبتا الى مصر شاذةً ليست على قياس. والقيرات بكسر القاف وتحتانية ساكنة وقد تحدف التحتانية اسم لوزن معلوم. قد تختلف باختلاف البلاد **(٧٥/أ)** فانه عند اهل مكة ربع سدسٍ وعند اهل العراق ربع عشر ويؤيد الأول ما قال بن عبد البر ان جابرا روي بسند غير صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الدينار اربعةٌ وعشرون قيراطًا قال وهذا وان لم يكن له اسناد صحيح ففي اجماع العلماء على معناه ما يغنى عن الاسناد بمقتضي هذا ان الدينار رابعة وعشرون قيراطا من غير خلاف وعلى هذا اعمل الناس اليوم بغالب الممالك. والسحم جمع أسحم وهو الأسود. والجعاد جمع جعد وهو المتعتص الشعر ضد السبط. والذمة العهد والكفالة والذمام الحق الحرمة. والدرة بالتحريك وإهمال الدال العطعة من الطين اليابس وقيل الطين العلل الذي لارمل فيه. فائدة قال مروان العاص يصاهر الى القبط ثلاثة من الأنبياء صلواة الله وسلامه عليهم إبراهيم عليه الصلاة والسلام، ويوسف عليه الصلاة والسلام، وسيد الأولين والآخرين محمد صلى الله عليه وسلم. فإبراهيم تسرى هاجر ويوسف تزوج بنت صاحب عين شمس ومحمد صلى الله عليه وسلم تسرى مارية ولهذا قيل ان لهم نسبا وصهرا فالنسب من جهة ام إسماعيل عليه السلام **(٧٥/ب)** والصهر من جهة ام إبراهيم ولد محمد صلى الله عليه وسلم. اخرى(الفائدة) لايعلم قوم أسلموا في ساعة واحدة اكبر من اهل مصر فقد اسلم السحرةُ في ساعة واحدة وكانو ثمانين ألفا ولم احد منهم وقيل بل كانوا مأتى الف واربعين الفا ومائة واثنين وخمسين إنسانا.

وجدت بخط الخطيب الحافظ العلامة ناصر الدين بن عاشر الحلبي رحمه الله تعالى في وصف مصر واهلها.

من مـارس الأرض و اقـطارها والنـاس اطـوارا واجـناسا

---

[٢١٨] مسلم، الفضائل الصحابة ٥٦، رقم ٢٥٤٣، ١٩٧٠/II.

[٢١٩] مسلم، الفضائل الصحابة ٥٦، رقم ٢٥٤٣، ١٩٧٠/II.

[٢٢٠] الطبراني، المعجم الكبير، رقم ٥٦١، ٢٦٥/XXIII.

وما راى مـصر ولا أهـلها فـما راى الدنـيا ولا النـاسا

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم.

آخر المجلس الرابع والأربعين باستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدى وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه **(٧٦/أ)** في يوم الأحد خامس وعشر في شهر ربيع الآخر سنة خمس وسبعين وثماني مائة.(٨٧٥)

قال رضى الله عنه.

أنبأنا المسند الجليل أبو بكر بن محمد الدمشقي أنبأنا شيخ الحفاظ يوسف بن الزكى أنا أبو الحسن على بن أحمد المقدسي أنا أبو حفص عمر بن محمد الدارقزى أنا أبو غالب أحمد بن الحسن بن أحمد بن البنا أنا أبو محمد الحسن بن على بن محمد الجوهري أنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي أنا بشربن موسى أبو على الأسدى أنا هودة بن خليفة عن عوف عن محمد **عن أبي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبع جنازة مسلم إيماناً وحتسابا فلزمها** حتى **يدفن فانه يرجع وله من الأجر قيراطان كل قيراط مثل أحد ومن صل عليها ورجع قبل ان تدفن فإنه يرجع بقيراط**[٢٢١]**.**

هذا حديث صحيح متفق على صحته روى عن جماعة من الصحابة غير أبي هريرة لكن المُتكلم عليه هنا حديث أبي هريرة فيقول قد أخرجه البخاري في كتاب الإيمان من صحيه **(٧٦/ب)**عن أحمد بن عبد الله ابن على المنجوفي عن روح بن عبادة عن عوف[٢٢٢] كما رويناه والنسائي فيه عن عبد المولى بن محمد بن سلام عن إسحاق الأزرق[٢٢٣] وفي الجنائز عن محمد بن بشار عن محمد بن صيفي كلاهما عن عوف[٢٢٤] به وأخرجه مسلم في الجنائز عن محمد بن حاتم عن يحى بن سعيد عن يزيد بن كيسان عن سليمن بن الأشجعي أبي حازم عن أبي هريرة[٢٢٥] فوقع لنا عاليا جدا وقد أسلفنا الكلام على القيراط وانه في هذه الديار جزءٌ من اربعة وعشرين جزواً. والمراد به في الحديث جزء معلوم عند الله تعالى من الثواب، ودل الحديث على انه جزو عظيم لأنّ القيراط أقلّ ما يكون من العدد واحد من اعظم الجبال. وظاهر الحديث يقتضي ان القيراطين يحصلان

---

[٢٢١] البخاري، الجنائز ٥٨-٩، ٨٩/١١؛ أحمد بن حنبل، ٤٣٠/١١، ٤٩٣.

[٢٢٢] البخاري، الإيمان ٣٥، ١٧/١.

[٢٢٣] النسائي، الإيمان وشرائعه ٢٦، رقم ٥٠٢٩، ١٢٠/VIII-١.

[٢٢٤] النسائي، الجنائز ٥٤، رقم ١٩٣٨، ٥٤/١٧.

[٢٢٥] مسلم، الجنائز ١٧، رقم ٩٤٥، ٦٥٣/١.

بلاتباع والصلاة والدفن وبعض الفاظ الحديث يقتضي ان يحصل بالثلاثة ثلاثة قراريط بل قد روى البزاز عن أبي هريرة أيضا مرفوعا من أتى الى أهل ميت الى بيته فله قيراط فان تبعه فله قيراط فان صلى عليه فله قيراط فان انتظره حتى يدفن فله قيراط. وروى بن السكر في الأحاديث الصحاح المأثورة عن أبي هريرة أيضا من آذن بجنازة فأتى أهلها **(٧٧/أ)** فعزاهم كتب الله له قيراطا فان شيعها كتب الله له قيراطين فان صل عليها كتب الله له ثلاثة قراريط فان شهد دفنها كتب الله له اربعة قراريط، القيراط مثل أحد. ثم اختلفوا في حضور الدفن هل يكفي فيه الوضع في القبر او بشرط ستر الميت عن اعين الناس أو لابد من اهالة التراب والثالث هو المرجح، وظاهر الحديث وهو قوله تبع يقتضي ان المشى خلف الجنازة افضل كما هو مذهب أبي حنيفة وجماعة والمسألة خلافية بين الصدر الأول هلُم جرا.

أنشدنا شيخنا الشيخ برهانالدين رحمه الله تعالى أنشدنا الشيخ أبو الحسن على بن زيد بن علوان الزبيدي أنشدنا الشيخ أحمد بن موسى الدرعي منكرا على الشيخ فرح الشاهيلي للبس هدمه مشرشرةً بالرفع بيتين لا أدري إهماله أولا:

ما كـل مـن زوق دمـه يعجبني ياصاح تـزويقُـه

من حقق الإيـمان في قلبه لابـد ان يظهر تـحقيقُـه

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

(٧٧/ب) آخر المجلس الخامس والأربعين باستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدى وأجاز.

الحمد لله.

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد عاشر جمادي الأولى سنةَ خمسٍ وسبعين وثماني مائة (٨٧٥)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخنا ومخرجنا ومسلكنا ومفيدنا حافظ الإسلام أبو الوفاء الحلبي تغمده الله برحمته سماعا عليه بقراءة شيخنا وفريد دهرنا وإمام عصرنا حافظ الإسلام أبي الفضل المصري تغمده الله برحمته با لمدرسة الشرقية بحلب في سنة ست وثلاثين وثمانين مائة(٨٣٦) اخبركم قراءة عليه الإمام صلاح الدين محمد بن التقى رحمه الله تعالى أنا مسند الدنيا ملحق الأحفاد بالأجداد أبو الحسن على بن أحمد المقدسي أنا القاضي أبو المكارم أحمد بن محمد بن أحمد اللبان وأبو جعفر محمد بن أحمد **(٧٨/أ)** أبي نصر الصيدلانى الاصبهانيان أجازة منها أنا أبو على الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد المقرى قراءة عليه قال الثانى وأنا حاضر أنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا عبد الله بن جعفر ثنا يونس بن حبيب ثنا أبو داود ثنا شعبة **عن أبي إسحاق عن**

البراء رضى الله عنه بينما رجل يقرأ سورة الكهف ليلة اذ راى دابته تركُض او قال فرسه فنظر فاذا مثل الضبابة او قال مثل الغمامة فذكر ذلك لنبى صلى الله عليه وسلم فقال تلك السكينة نزلت بالقرآن او تنـزلت على القرآن.[٢٢٦]

هذا حديث صحيح متفق على صحته بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيه اثنا عشر رجلا ثقة أخرجه البخاري في باب علامات النبوة من صحيحه[٢٢٧] ومسلم في كتاب الصلاة من صحيحه عن محمد بن بشار وبن مندار[٢٢٨] زاد مسلم ومحمد بن المثنى كلاهما عن محمد بن جعفر غُندر عن شعبة[٢٢٩] به وأخرجه مسلم أيضا عن محمد بن المثنى عن بن مهدى وأبي داود عن شعبة[٢٣٠] فوقع لنا بدلا عاليا له في هذه الرواية وأخرجه الترمذي في فضايل القرآن عن محمود بن غيلان[٢٣١] عن أبي داود عن شعبة به **(٧٨/ب)** وهذا الرجل المبهم في هذا الحديث هو اسيد بن خضير كما جاء مصرحا به في حديث سفيان من رواية بن المُقْري وفي معجم بن قانع والدبة اسم لكل حيوان يدب وغلب على مايركب سواء فيه الذكر والأنثى والركض الضرب بالرجل والفرس يطْلَق على الذكر الأنثى أيضا ولهذا جاء في بعض الروايات تذكير الضمير وفي بعضها تأ نيثه كما سيأتي والضبابة واحدةٌ. الضباب بالفتح وهو ندى كالغيم او سحاب رفيق كالدخان. والغمامة السحابة البيضاء. والسكينة فيها اقوال، المختار منها إنها شىء من مخلوقات الله تعالى طمأنينة ورحمة ومعه الملائكة قاله النووي رحمه الله تعالى. وقال شيخنا في القاموس السكينة يعنى بالفتح والتخفيف والسكينة مكسورةٌ مشددة. الطمانينة وقيل هى شيء له رأس كرأس الهر من زبرجد وياقوت وله جناحان وبعض اهل اللغة يقول السكينه ما يسكن إليه قال الراغب قيل السكينة ملَك يؤمن المؤمن ويطْمنه وقيل غير ذلك قال وما ذكر أنه شىء له رأس كرأس الهر فأراه قولاً لايصح. وقد روي مسلم عن يحيى بن يحيى عن أبي حنيفة عن عبد الله **(٧٩/أ)** بن حباب عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه ان اسيد بن حضير حدثه أنه كان ليلة يقرأ في مربده والمربد على وزن منبر جر من التمر وهو كبدير الحنطة والشعير وغيرهما وعنده فرس مربوطٌ بشطَنين والشطَن بفتح الشين المعجمة والطاء المهملة الحبل الطويل المضطرب فجعل ينفر فقمت إليه فاذا سحابة قد غشيته فتغشته سحابةٌ فجعلت تدور وتدنو وجعل فرسه ينفر بالغا والمرا اى يخرج وبيننا عدو وفيها لغتان كسر الفا وضمها والأول أعلى وقد روى هذا الحرف بالقاف والزاي اى ثبت. وفي هذا الخبر فقمت إليها يعنى الفرس فاذا فوق رأسي

---

[٢٢٦] البخاري، فضائل القرآن ١١، ١٠٤/٧؛ احمد بن حنبل، ٢٩٣/١٧-٨.

[٢٢٧] البخاري، فضائل القرآن ١٥، ١٠٦/٧؛ كتاب تفسير القرآن ٤٨(سورة الفتح ٤)، ٤٥/٧.

[٢٢٨] مسلم، الصلاة المسافرين وقصرها ٣٦، رقم ٧٩٥، ٥٤٧/١-٨.

[٢٢٩] مسلم، الصلاة المسافرين وقصرها ٣٦، رقم ٧٩٥، ٥٤٧/١-٨.

[٢٣٠] مسلم، الصلاة المسافرين وقصرها ٣٦، رقم ٥٤٧/١٧٩٥-٨.

[٢٣١] الترمذي، الفضائل القرآن ٦، رقم ٢٨٨٥، ١٦١/٧.

شيء مثل الظلمة فيها أمثال السراج فعرجت اي ارتقت حتى ما أراها فلما أصبحت ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ بن حضير تلك الملائكة كانت تستمع للقرآن لو قرأت لأصبحت تراها الناس ماستر منهم. هذا معنى الحديث أبي سعيد الحضري الذي أشرنا إليه. وفيه دليل على جواز رأية بعض المومنين الملائكة وعلى فضيلة تلاوة القرآن وان الرحمة تنـزل عند تلاوته وان الملائكة **(٧٩/ب)** يجتمع لسماعه وفي الحديث فوايد آخر تركنا ذكرها خوف المضجر روينا عن أبي الدنيا انشدى الحسين بن عبد الرحمن.

اذا [فيه بياض في الأصل]لى طمع راحة قلـت له الراحة في اليـأس

اصـلاح ما عـندي و يـرقـيعـه افـضل من المسـألة النـاس

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس السادس والأربعين بالستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز أمتع الله بحياتهما.

نقله محمد بن خليل إبراهيم الصالحي الحنفي من خط سيدنا المستملي المشار إليه ابقاه الله تعالى.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاض القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد رابع عشر ذي القعدة الحرام سنة خمس وسبعين وثماني مائة.(٨٧٥)

قال رضى الله عنه.

(٨٠/أ) قال عليه السلام ما من وال الا وله بطانتان طانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة بأمر بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصمه اله[٢٣٢] *

---

[٢٣٢] البخاري، القدر ٨، ٢١٣/٧١١.

* كتبت هذه الجملة بخط يخالف لخط المتن

(٨١/أ) الجزء العاشر من الأمالي المجيبة بالمدرسة المؤيديه

الحمد لله

فيه من الأحاديث

١) حديث أبي هريرة جاء رجل الى النبي فقال يا رسول الله هلكت

٢) حديث أبي هريرة وأبي سعيد ما يصيب المرؤ المسلم

٣) حديث عبد الله بن حنطب كنت جالسنا عند النبي صلى الله عليه و سلم

٤) حديث عبد الله بن مسعود في انشقاق القمر

٥) حديث أبي ذر يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة

(٨١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم

أملا علينا سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين أبو الفضل محمد ابن الشحنة الحنفي الحلبي أمتع الله حياته من لفظه وحفظه في يوم الأحد حادي عشرين ذي القعدة الحرام سنة خمس وسبعين وثماني مائة .(٨٧٥)

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخ الإمام حافظ المسند الثقة المحقق برهان الدين أبو الوفاء بن أبي عبد الله الحلبي سماعا عليه بقراءة الشيخ الإمام الحافظ العلامة قاضي القضاة شهاب الدين أبي الفضل بن حجر رحمه الله عليهما بحلب سنة ست وثلاثين فثماني مائة(٨٣٦) قال أنا المسند الكبير الجليل الأصيل صلاح الدين بن أبي عمر المقدسي رحمه خ الله أنا مسند الآفاق على الاطلاق أبو الحسن على بن البخاري رحمه الله أنا حنبل بن عبد الله المُكبر أنا أبو القاسم بن الحصين الشيبانى أنا الحسن بن المُذَهب أنا أبو جعفر القطيعي أنا عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل ثنا أبي ثنا سفيان بن عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن **عن أبي هريرة رضى الله عنه قال جاء رجل (٨٢/أ) الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت قال وما أهلكك قال وقعت على إمرأتي** في **رمضان قال أتستطيع ان تعتق رقبةً قال لا قال أتستطيع تصوم شهرين متتابعين قال لا قال أتستطيع تطعم ستين مسكينا قال لا قال إجلس فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرقٍ فيه تمرةٌ والعرق المكْتلُ**

الضخم فقال فخذ هذا فتصدق به قال على افقر مني مابين **لابتيها افقر منا. فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خذه فأطعمه اهلك** وفي **روية فتبسم حتى بدت أنيابه قال اطعم عيالك .**[٢٣٣]

هذا حديث صحيح ثابت مسند أخرجه الائمة الستة في كتبهم في باب الصيام وأخرجه البخاري عن على بن المديني[٢٣٤] وعبد الله بن مسلمة القعنبي[٢٣٥] وأخرجه مسلم عن يحي بن يحي وعبد الله بن أبي شيبة وزهير بن حرب ومحمد بن أبي يسر[٢٣٦] وأخرجه أبو داود عن مسدد بن مسرهد ومحمد بن عيسى بن الطباع[٢٣٧] وأخرجه الترميذى عن نصر بن علي الجَهضمي والحسين بن حريب[٢٣٨] وأخرجه النسائي عن محمد ابن منصور الجَواز المكي[٢٣٩] **(٨٢/ب)** وأخرجه بن ماجة عن بن أبي شيبة كلهم عن سفيان[٢٤٠] به فوقع لنا بدلا عاليا لستتهم بالنسبة الى السماع المقصل. والعرق بفتح العين والراء المهملين وقد تسكن الراء على قلة مكْتلْ يسع خمسة عشر صاعا وفي بعض طرق هذا الحديث اوعشرين صاعا وقد اختلفت الفاظ هذا الحديث ففي بعضها ماذكرناه وفي بعضها ان النبي صلى الله عليه وسلم امر من ساله عن الجماع في رمضان بالكفارة على هذا الترتيب وفي بعضها التخيير وعدم الترتيب وفي بعضها الأمر لصدقة فقط ومن ثم اختلف العلماء في الكفارة والجمهور على انها على هذا الترتيب ثم اختلفوا وانها هل يجب بالجماع خاصة مع التعمد او تجب بفعل كل مفطر عمدا او مع النسيان أيضا وأعدلُ الذاهب وأحوطُها مذهب أبي حنيفة انها تجب بفعل كل مفطر عمدا وان مقدار الواجب لكل مسكين نصف صاع وذهب الغير الى انه مقدار ربع صاع وهو مد وبين الخلاف على ان الصاع اربعة امداد وان المؤمور به خمسة عشر صاعا قلنا ليس مجزوما به لما قدمنا من ،أنه يسع **(٨٣/أ)** خمسة عشر صاعا اوعشرين او أصرح من ذلك بأنه جاء في بعض طرقه أنه أتي بعرقين وهذا يقتضي تصريحه إن لكل مسكين مدان وهو نصف صاعٍ ولهذا قلنا ان مذهبنا احوط المذاهب في ذلك. ثم اختلف في هذا الرجل فقيل هو سلمة بن صخر كما جزم بذلك بن بشكوال والحافظ عبدالغنى وغيرهما وذكره بن أبي شيبة وبن الجارود. وقيل هو سلمان بن صخر قال أبو عمر واظنه وهما من بعض الرواة قال وليس في الصحابة من اسمه سلمان غير سلمان بن عامر الضبي وسلمان بن الفارسي وفي هذا المقول نظر لأن

---

[٢٣٣] البخاري، الهبة وفضلها ٢٠، ١٣٧/٧١١؛ النفقات ١٣، ١٩٣/٧١؛ أحمد بن حنبل، ٢٨١،٢٤١/١١.

[٢٣٤] البخاري، كفارات الأيمان ٢، ٢٣٦/٧١١.

[٢٣٥] البخاري، كفارات الأيمان ٤، ٢٣٦/٧١١.

[٢٣٦] مسلم، الصوم ١٤، رقم ١١١١، ٧٨١/١.

[٢٣٧] ابو داوود، الصوم ٣٨، رقم ٢٣٩٠، ٧٨٣/١١.

[٢٣٨] الترمذي، الصوم ٢٨، رقم ٧٢٤، ١٠٢/١١١-٣.

[٢٣٩] سنن النسائي الكبرى، الصيام ١٦٧، رقم ٣١١٧، ٢١١/١١.

[٢٤٠] ابن ماجة، الصوم ١٤، رقم ١٦٧١، ٥٣٤/١.

في الصحابة سلمان بن تمامة وسلمان بن ربيع الباهلي وسلمان بن صخر وهو احد من قيل أنه صاحب القصة ولهم سلمان اخر لكن مختلف في صحبته والله أعلم.

آخر المجلس الثامن والأربعين باستملاء الإمام العلامة جلال الدين أبي بكر محمد بن عمر بن النصبى الشافعي الحلبي سبط سيدنا المملي بالجامع المويدي وأجاز.

(٨٣/ب) الحمد لله

ثم أملانا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد ثامن عشرين ذي القعدة الحرام سنة خمس وسبعين وثماني مائة.(٨٧٥)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخنا الحافظ الحلبي المقدم ذكره رحمه الله سماعا بقراءة شيخنا الحافظ المُقْري المقدم ذكره رحمه الله بالسند السابق في المجلس قبله الى الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى قال أنا أبو عامر يعنى القَقَدي ثنا زهير عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن عطاء بن يسار **عن أبي هريرة وأبي سعيد رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما يصيب المرء المسلم من نصب ولا وصب ولاهم ولاحزن ولاغم ولا اذى حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياه.**[٢٤١]

هذا حديث صحيح أخرجه البخاري من حديث أبي سعيد خاصة عن عبد الله بن محمد عن أبي عامر عن زهير به [٢٤٢]فوقع لنا بدلا عاليا **(٨٤/أ)** له من هذا الطريق والمرء مثَلثُ الميم مهموز الآخر اسم الإنسان وقيل أنه يختص بالرجال ولايجمع من لفظه وقيل سمع مرؤن وقد بسطنا الكلام عليه في شرح الهداية. والنصب بالتحريك التعب. والوصب بالتحريك أيضا المَرض. والهم والهزن مترادفان ويجوز في الحزن ضم الحاء واسكان الزاي ويجز فيه التحريك أيضا. والغم الكرب. والأذى المكروه اليسير وعلى ذكر النصب والوصب فيحسن إنشاد ماكتبته الى ولدى السِري عبد البر رده الله على رداً جميلاً وهو قولي.

نصـب عليٍ وصب وغم خالد ... وطريف همٍ في الفُـؤاد وتالد

وتـحـرق لتـفرق مـاذقـه ... قبـلي على ولد لمثـلك والد

ومدامع قَطَرت دما من مـحجة ... ذَابت بِنار وهجِها يـتصاعـد

نار تـضرم جمرها لا يـنطفـي ... منذ الوداع لها الهـحب يـكايد

---

[٢٤١] مسلم، البر والصلة ١٤، رقم ٢٥٧٣، ١٩٩٢/١١١؛ أحمد بن حنبل، ٣٠٣/١١.

[٢٤٢] البخاري، المرضى ١، ٢/٧١١.

وصبابة أضـنت لـفُرقة فـرقة غـابوا وشخصهم بـقلبـي تشاهد

سارت مـسراتي على آثـار هم وأقـام وجد في الخـشاشة قـاعـد

هذا ووجدي قد تـأبد بارحـا والصـبر منـي نازحـا يتـآبـد

(٨٤/ب) فضعيف صبرى لم يزل متناقصا وقـوى وجـدي لـم يـزل يتزايد

لاكنت في الدنيا اذا ما لم أكن لكريـم ذاتـك يا سري اشـاهـد

فأرى جـمالا بالنواظر يـجتلى ولـطيف معـنى بالقـلوب يشاهد

وتطيب من قَرحٍ بكم أوطانكم وفتـسـر ثم مـرابع و مـعاهـد

وبباهر من نور بهجة وجهكم تـسعون لى ومـدارس ومـشاهد

فبكم لكم كرسي وعظ قد زها ومـحارب ومـنابر ومـساجـد

يامن إليه عنانُ قـلبي قد ثَـنا يا ثـانيـًا هو في الفضيـلة واحـد

مالذ بـعدك لى من الدنيا ولا في سـاعة الطمـاء الـذُلالُ البـارد

صلة النوى كادت تحقق ميتتى لـولا جـميل الظـن أنـك عـائد

ولئن ولدتك يا سري وكنت لي ولـدا ففي التـحقيق أنـت الـوالد

لوفُور إشفـاق علـي ورأفـة ولأن بـرك بـي عـظيـم زايـد

يابـر رد علي عبـدك سالمـا وأزِلْه في الـدارين مـا هو قـاصد

وأموره تـخفي لـطفَك حقها في صـادرٍ منـها ومـا هـو وارد

واجعل له الجَد السعـيد مساعدا وأدم لـه العـزا العـزيز يعـاضـد

والى سواك فلا تكله فمن يكن في عـونه لـم يـضطهـده مكايـد

(٨٥/أ) وأجِر بـلطفك كسر شيخٍ ماله أحد سواك عـلى الـزمان يـساعد

قَلكم جـبرت وكم أجبت دعاه يا مـن لـه بالمُـكرمات عـوايـد

وعلى النبي مـحمد وصحـابه مـع آله صـلى الا لـه الـوحد

آخر المجلس التاسع والأربعين باستملاء المشار إليه بالجمع المويدي وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا لنا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد تاسع صفر الأغَر سنة ست وسبعين وثماني مائة.(٨٧٦)

قال رضى الله عنه

أخبرنا الإمام الحافظ العلامة حافظ البلاد الحلبية بل الاقطار الشامية أبو الوفاء بن أبي عبد الله الجلى سماعا عليه بالمدرسة الشرقية بحلب المحروسه عام ستة وثلاثين وثماني مائة(٨٣٦) بقراءة الإمام الحافظ العلام حافظ الديار المصريه **(٨٥/ب)** بل المملكة الإسلامية أبي الفضل بن أبي الحسن القاهري تغمدهما لله تعالى برحمته قال أنا المسند الأصيل الجليل صلاح الدين بن أبي عمر المقدسي أنا ملحق الأحفاد بالأجداد الإمام فخر الدين على بن البخاري رحمه الله سماعا عليه أنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد سماعا عليه أنا الوزير أبو القاسم على بن نقيب النقيا واميرا الطالبين أبي الفوارس طراد بن محمد بن على الزيدى أنا أبو عبد الله الحسين ابن أحمد بن محمد بن طلحة النعالي أنا أبو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدي الخطيب ثنا أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل الحامل ثنا على بن مسلم بن أبي قُديك حدثنى غير واحد منهم على بن عبد الرحمن بن عثمان **وعمر بن أبي عمر عن عبد العزيز بن المُطلب عن أبيه عن جده عن عبد الله بن حنطب رضى الله عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذْ طلع أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فلما نظرهما قال هذان السمع والبصر.**[٢٤٣]

هذا حديث رواه الترمذي في المناقب من جامعه عن قتيبة بن سعيد عن بن أبي فديك به وقال هذا **(٨٦/أ)** حديث مرسل عبد الله بن حنطب لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم[٢٤٤] فوقع لنا بدلا عاليا له ثم إن قوله عبد الله بن حنطب لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم فيه أمور احدها قوله في الحديث كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ثقة وهذا مما تثبت به الصحبة. الثانى ان بن أبي حاتم ذكره فقال له صحبة. الثالث ان بن حبان ذكره في الصحابة. الرابع ان عن عمر بن عبد البر قال ان له صحبة. فخرج الحديث بذلك عن ان يكون مرسلا بل قيل ان ولده المطلب له صحبة ثم ليعلم ان هذا الحديث وقع لنا بذا السياق وكذا للترمذى بلفظ عبد العزيز بن المطلب عن أبيه عن جده عن عبد الله والصواب حذف عن بين قوله جده وعبد الله فان عبد الله هو جده وقد رواه جماعة فلم يقولوا عن عبد الله بل قالوا عن جده عبد الله.

---

[٢٤٣] المستدرك، معرفة الصحابة، رقم ٤٤٣٢، ٧٣/١١١.

[٢٤٤] الترمذي، المناقب ١٦، رقم ٣٦٧١، ٦١٣/٧.

روينا بإسناد لنا من طريق الفخر بن البخاري المشار إليه عن عامر الشعبى أن بن عباس رضى الله عنهما سئل عن أول **(٨٦/ب)** الناس إيمانا فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه أما سمعت قول حسان بن ثابت رضى الله عنه

اذا تذكرت شجوا من اخي ثـقةٌ فاذكر أخـاك ابابكر بما فعـلا

خير البـرية أتـقاها وأعـدلُها الا بعد النبي وأوفاها بما حـملا

والثاني التالي المـحمود مشـهده وأول الناس منهم صدق المُرسلَ

تذييل اختلف العلماء في أول الناس اسلاما مع انعاقهم على خديجة رضى الله عنها وأول من جمع بين الأقوال في هذه المسألة إمامنا الأعظم أبو حنيفة فقال أول رجال اسلاما أبو بكر وأول الصبيان اسلاما على وأول النساء اسلاما خديجة وأول الموالى اسلاما زيد رضى الله عنهم.

وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الخمسين باستملاء سبط المستملي المشار إليه بالجامع المويدي وأجاز.

(٨٧/أ) الحمد لله

ثم أملانا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد من شهر ربيع الأول سنة ست وسبعين ثماني مائة.(٨٧٦)

قال رضى الله عنه

أخبرنا الحافظ أبو إسحاق الطرابلسى سماعا عليه بقراءة الحافظ أبي الفضل العسقلاني رحمهما الله تعالى قال أنا الصلاح بن أبي عمر المقدسي أنا الفخر بن البخاري أنا أبو القاسم الحسين بن هبة الله بن محفوظ ابن حضرمي أنا أبو القاسم نصر بن أحمد بن مقاتل بن السوسي قراءة عليه وأنا أسمع أنا أبو القاسم على بن محمد بن على بن أبي العلا المصيصي بالكسر والتشديد ويقال المَصيصي بالفتح والتخفيف أنا محمد واحدا ابنا الحسين بن سهل بن خليفة البلديان ببلد قالا أنا أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن أحمد الإمام أنا أبو الحسن على ابن حرب الطائى ثنا أبو معوية عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر هو عبد الله بن سخبرة الازدي **عن عبد الله هو بن مسعود رضى الله عنه قال (٨٧/ب) انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن معه** بمني **ذهبت فرقة من خلف الجبل فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا.**[٢٤٥]

---

[٢٤٥] أحمد بن حنبل، ٢٧٨/١؛ ٢٧٥/١١، ٤٥٦،٤١٣،٣٧٧/١١١.

هذه حديث صحيح أخرجه البخاري في صحيحه فأفْرد له بابا رواه فيه عن عمر بن حفص بن غياث عن أبيه عن الأعمش[٢٤٦] وأخرجه في باب علامات النبوة عن صدقة بن الفضل[٢٤٧] وفي التفسير عن على بن عبد الله وعن الحميدي ثلاثتهم عن سفيان عن بن أبي نجيح عن مجاهد عنه به [٢٤٨]وأخرجه مسلم في صحيحه عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب وإسحاق بن إبراهيم عنه به[٢٤٩] وأخرجه الترمذي[٢٥٠] والنسائي[٢٥١] وحيث طُرفناه من الصحيحين فلاحاجة لنا بتطريفه من غير هما وقد رواه الشيخان من طرق غير التى ذكرناها بطول استيعابها. وهذا حديث علَم من اعلام النبوة شهد بصحته التنـزيل الكريم من انكره فهو كافر وقد وقع في صحيح مسلم انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين وقد **(٨٨/أ)** حكى شيخنا الحافظ الإسلام العراقي في سيرته الاجماع على ذلك وفيه نظر قال شيخنا أبو الوفاء الحلبي رحمه الله تعالى وقد فتشت على هذه المسألة زمانا فلم اجدها لا في كتاب اغاثة اللهفان لابن القيم قلت وقد ذكرها بن قيم في اعلام الموقعين أيضا فقال الموات يطلق على الأفعال تارةً ولأعيان تارةً واطلاقها على الافعال اكثر، فمن ذلك قوله في الحديث انشق القمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مرتين اى سعتين وفلعتين ومن علم أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأخباره من اهل الحديث والسير يعلم ذلك ولهذا قال من لم يحط به علماً ان ذلك وقع في زمانين قال وهو غلط منهم. والقمر مشتق من القَمرة وهى لون يخالطه خضرة، وقال الجوهري إنما سمي القمر قمرا لبياضيه ولايسمى قمر الا بعد ليلتين اوثلاث فقيل الى آخر الشهر وقيل الى السادس والعشرين منه ثم يسمى هلالا كما سمى في الليلتين الأولين منه قد قسمت العرب أيام الشهر عشرة أقسامٍ ووضعوا **(٨٨/ب)** لكل ثلاث ليالٍ منها اسماً. وقد وجدت بخط سيدي والدى شيخ المشايخ الإسلام ولم أقل شيخ مشايخ الإسلام افتخارا الا انه قد اخذ عنه جماعة من مشايخ الإسلام منهم شيخنا بن حجر ومنهم شيخنا عز الدين الحَاضري ومنهم شيخنا بدر الدين بن سلامة ومنهم العلامة كمال الدين بن الهُمام ومنهم قاضي القضاة بدر الدين التنسي المالكي وجماعة في رحلته القسريه الى الديار المصريه من نظمه.

ثلاثُ ليالي الشهر غر وبعـدها كذلك شهب ثُم نـهر بوادي

وعشر وبيض ثم درع وخنـس ودهم وقُـحم ثم بـعد دآدي

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

---

[٢٤٦] البخاري، مناقب الأنصار ٣٦، ٢٤٤/١٧.

[٢٤٧] البخاري، المناقب ٢٧، ١٨٦/١٧. هذا الحديث لا يوجد في الباب علامات النبوة، ولكن يوجد في الباب سؤال المشركين.

[٢٤٨] البخاري، التفسير ٥٤، سورة القمر، ٥٢/٧١.

[٢٤٩] مسلم، صفة المنافقين ٨، رقم ٢٨٠٠، ٢١٥٨/١١١.

[٢٥٠] الترمذي، تفسير القرآن ٥٤، رقم ٣٢٨٥-٦-٧-٨-٩، ٣٩٧/٧-٨.

[٢٥١] سنن النسائي الكبرى، التفسير ٣٦٢، رقم ١١٥٥٢-٣-٤، ٤٧٦/٧١.

آخر المجلس الحادي والخمسين بالستملاء الجلالى النصبى المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز.

(٨٩/أ) الحمد لله

ثم أملانا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد ثانى عشرمن شهر ربيع الأول سنة (٨٧٦)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخنا الحافظ الحلبي المشار إليه في المجلس قبلُه سماعا عليه بقراءة شيخنا الحافظ المصري تغمدهما الله تعالى برحمته ورضوانه قال الحافظ المصري للحافظ الحلبي اخبركم المنسد الأصيل صلاح الدين بن أبي عمر رحمه الله قراءة عليه فأقَر ب به أنا مسند الدنيا في عصره فخر الدين بن البخاري رحمه الله أنا الشيخ الرحال أبو عبد الله العثماني قراءة عليه وأنا أسمع في سنة احدى عشرة وست مائة. أنا مسعود بن أبي منصور الجمال باصبهان قراءة عليه أنا أبو على الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد المقرى أنا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو بكر المطلحى ثنا عبيد بن غنام ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن الأعمش عن المعرور بن سويد **عن أبي ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل (٨٩/ب) من جاء بالحسنة فله عشر امثالها او أزيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها او غفر ومن تقرب** مني **شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب** مني **ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني** يمشى **أتيته هرولة ومن لقينى** بقراب **الأرض خطيئة لايشرك** بى **شيئا لقيته** بمثلها **مغفرة.** قال الفخر وأخبرنا به عاليا أبو الحفص الكتب أنا أبو البركات الأنماطي أنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسين الكوفي أنا الشريف أبو القاسم زيد بن جعفر الحسينى أنا أبو جعفر محمد بن على بن دحيم أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن عمر العبسي ثنا وكيع عن الأعمش عن المعرور ابن سويد **عن أبي ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها او أزيد ومن جاء بالحسنة فجزاء سيئةُ مثلُها او اغفر ومن تقرب** مني **شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب** مني **ذراعا تقربت منه باعا.**[٢٥٢]

هذا حديث صحيح أخرجه مسلم في الدعوات من صحيحه عن بن أبي شيبة **(٩٠/أ)** عن وكيع كما قدمناه فوقع لنا موافقةً نازلةً له في الرواية الاولى وبدلا عاليا في الرواية الثانية[٢٥٣] وقد أخرجه أيضا في الدعوات

---

[٢٥٢] مسلم، الذكر والدعاء ٦، رقم ٣٦٨٧، ٢٠٦٨/IIII؛ مسند أبي داود الطيالسي، رقم ٤٦٤، ٦٢/I؛ صحيح ابن حبان، رقم ٨١١، ٩٣/IIII.

[٢٥٣] مسلم، الذكر والدعاء ٦، رقم ٣٦٨٧، ٢٠٦٨/IIII.

عن أبي كريب عن أبي معاوية عن الأعمش به [٢٥٤]وأخرجه بن ماجة في ثواب التسبيح عن على بن محمد عن وكيع به.[٢٥٥] والشبر بكسر الشين من طرف الإبهام الاعلى الى طرف الخنصر. والذراع من طرف المرفق الى طرف الإصبع الوسطى يطلق على الساعد فقط ويطلق على الشرف والكرم أيضا. والباع قدر مد الذراعين. والهرولة ما بين العدو والمشي. والقراب والقرابة بالضم من كل شي ملؤُ مقدراه وقد يقال بالكسر وهذا تمثيل بمجسوس. والمرد بالتقرب العبد طاعته وقصده امتثال الامر والا فهو من صفة الأجسام والله سبحانه وتعالى مقدس منزه عن ذلك والمراد من تقرب الله عز وجل هدايته الى هذا القصد الجميل او مجازاة العبد في الآخرة بما هو أفضل من علمه.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثانى والخمسين باستملاء المشار إليه وأجاز بالجامع المؤيدي.

وكتبه محمد بن خليل الصالحي الحنفي رضى الله عنهما والمسلمين.

(٩٢/ب) بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

أملانا سيدنا ومولانا وشيخنا الشيخ الإمام العالم العلامة الخبر البحر النهامه وحيد دهره وفريد عصره المحقق المدقق قاضي القضاة شيخ المشايخ الإسلام تلك العلماء الاعلام السان المتكلمين حجة المناظرين خالصة أمير المؤمنين محب الدين أبو الفضل محمد ابن الشحنة الحلبي الحنفي الناظر في الأحكام الشريعة بالديار المصرية وسائر الممالك الشريفة الإسلامية أدام الله أنامه الزاهرة وجمع له بين خير لى الدنيا والآخرة ورحمه الله سلفه الكريم من لقطه وحقه في يوم الأحد المبارك حادي وعشرين ذي القعدة الحرام سنة خمس وسبعين وثماني مائة (٨٧٥)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخ الإمام حافظ المسند الثقة المحقق برهان الدين أبو الوفاء بن أبي عبد الله الحلبي سماعا عليه بقراءة الشيخ الإمام الحافظ العلامة قاضي القضاة شهاب الدين أبي الفضل بن حجر رحمه الله عليهما بحلب سنة ست وثلاثين فثماني مائة(٨٣٦) قال أنا المسند الكبير الجليل الأصيل صلاح الدين بن أبي عمر المقدسي**(٩٣/أ)** رحمه خ الله أنا مسند الآفاق على الاطلاق أبو الحسن على بن البخاري رحمه الله أنا حنبل

---

[٢٥٤] مسلم، الذكر والدعاء ٦، رقم ٣٦٨٧، ٢٠٦٨/١١١.

[٢٥٥] ابن ماجة، الأدب ٥٨، رقم ٣٨٢١، ١٢٥٥/١١.

ابن عبد الله المُكبر أنا أبو القاسم بن الحصين الشيبانى أنا الحسن بن المُذَهب أنا أبو جعفر القطيعي أنا عبد الله ابن الإمام أحمد بن حنبل ثنا أبي ثنا سفيان بن عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن **عن أبي هريرة رضى الله عنه قال جاء رجل (٨٢/أ) الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت قال وما أهلكك قال وقعت على إمرأتي في رمضان قال أتستطيع ان تعتق رقبةً قال لا قال أتستطيع تصوم شهرين متتابعين قال لا قال أتستطيع تطعم ستين مسكينا قال لا قال إجلس فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرقٍ فيه تمرةٌ والعرق المِكْتلُ الضخم فقال فخذ هذا فتصدق به قال على افقر مني مابين لابتيها افقر منا. فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خذه فأطعمه اهلك وفي روية فتبسم حتى بدت أنيابه قال اطعم عيالك**[٢٥٦]

هذا حديث صحيح ثابت مسند أخرجه الائمة الستة **(٩٣/ب)** في كتبهم في باب الصيام وأخرجه البخاري عن على بن المديني[٢٥٧] وعبد الله بن مسلمة القعنبي [٢٥٨] وأخرجه مسلم عن يحي بن يحي وعبد الله بن أبي شيبة وزهير بن حرب ومحمد بن أبي يسر [٢٥٩] وأخرجه أبو داود عن مسدد بن مسرهد ومحمد بن عيسى ابن الطباع [٢٦٠] وأخرجه الترميذى عن نصر بن علي الجَهضمي والحسين بن حريب [٢٦١] وأخرجه النسائي عن محمد بن منصور الجَواز المكي [٢٦٢] وأخرجه بن ماجة عن بن أبي شيبة كلهم عن سفيان [٢٦٣] به فوقع لنا بدلا عاليا لستتهم بالنسبة الى السماع المقصل. والعرق بفتح العين والراء المهملين وقد تسكن الراء على قلة مكْتلْ يسع خمسة عشر صاعا وفي بعض طرق هذا الحديث اوعشرين صاعا وقد اختلفت الفاظ هذا الحديث ففي بعضها ماذكرناه وفي بعضها ان النبي صلى الله عليه وسلم امر من ساله عن الجماع في رمضان بالكفارة على هذا الترتيب وفي بعضها التخيير وعدم الترتيب وفي بعضها الأمر لصدقة فقط ومن ثم اختلف العلماء في الكفارة والجمهور على انها على هذا الترتيب ثم اختلفوا وانها هل يجب بالجماع خاصة مع التعمد او تجب بفعل كل مفطر عمدا او مع النسيان أيضا وأعدلُ الذاهب وأحوطُها مذهب أبي حنيفة انها تجب بفعل كل مفطر عمدا وان مقدار الواجب لكل مسكين نصف صاع وذهب الغير الى انه مقدار ربع صاع وهو مد وبين

---

[٢٥٦] البخاري، الهبة وفضلها ٢٠، ١٣٧/٧١١؛ النفقات ١٣، ١٩٣/٧١؛ أحمد بن حنبل، ٢٨١،٢٤١/١١.

[٢٥٧] البخاري، كفارات الأيمان ٢، ٢٣٦/٧١١.

[٢٥٨] البخاري، كفارات الأيمان ٤، ٢٣٦/٧١١.

[٢٥٩] مسلم، الصوم ١٤، رقم ١١١١، ٧٨١/١.

[٢٦٠] ابو داوود، الصوم ٣٨، رقم ٢٣٩٠، ٧٨٣/١١.

[٢٦١] الترمذي، الصوم ٢٨، رقم ٧٢٤، ١٠٢/١١١-٣.

[٢٦٢] سنن النسائي الكبرى، الصيام ١٦٧، رقم ٣١١٧، ٢١١/١١.

[٢٦٣] ابن ماجة، الصوم ١٤، رقم ١٦٧١، ٥٣٤/١.

الخلاف على ان الصاع اربعة امداد وان المؤمور به خمسة عشر صاعا قلنا ليس مجزوما به لما قدمنا من ،أنه يسع **(٩٤/أ)** خمسة عشر صاعا اوعشرين او أصرح من ذلك بأنه جاء في بعض طرقه أنه أتي بعرقين وهذا يقتضي تصريحه إن لكل مسكين مدان وهو نصف صاعٍ ولهذا قلنا ان مذهبنا احوط المذاهب في ذلك. ثم اختلف في هذا الرجل فقيل هو سلمة بن صخر كما جزم بذلك بن بشكوال والحافظ عبدالغنى وغيرهما وذكره بن أبي شيبة وبن الجارود. وقيل هو سلمان بن صخر قال أبو عمر واظنه وهما من بعض الرواة قال وليس في الصحابة من اسمه سلمان غير سلمان بن عامر الضبي وسلمان بن الفارسي وفي هذا المقول نظر لأن في الصحابة سلمان بن تمامة وسلمان بن ربيع الباهلي وسلمان بن صخر وهو احد من قيل أنه صاحب القصة ولهم سلمان اخر لكن مختلف. **(٩٤/ب)** في صحبته والله أعلم

آخر المجلس الثامن والأربعين باستملاء الإمام العلامة جلال الدين أبي بكر محمد بن عمر بن النصبى الشافعي الحلبي سبط سيدنا المملي بالجامع المويدي من القاهرة وأجاز وكتبه محمد بن جليل بن إبراهيم الصالحي الحنفي عامله لله بلفظه الحنفي والمسلمين.آمن. وصلى الله على اشرف خلق سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

الحمد الله وكفي . وسلام على عباده الذين اصطفي .

ثم أملا سيدنا ومولانا الشيخ الإمام العالم العلامة القاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثامن وعشرين ذي القعدة الحرام عام خمسة وسبعين فثماني مائة.(٨٦٥)

(٩٥/أ) قال رضى الله عنه .

أخبرنا شيخنا الحافظ الحلبي المقدم ذكره رحمه الله سماعا بقراءة شيخنا الحافظ المُقْري المقدم ذكره رحمه الله بالسند السابق في المجلس قبله الى الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى قال أنا أبو عامر يعنى القَفَدي ثنا زهير عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن عطاء بن يسار **عن أبي هريرة وأبي سعيد رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما يصيب المرء المسلم من نصب ولا وصب ولاهم ولاحزن ولاغم ولا اذى حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياه.**[٢٦٤]

هذا حديث صحيح أخرجه البخاري من حديث أبي سعيد خاصة عن عبد الله بن محمد عن أبي عامر عن زهير به [٢٦٥] فوقع لنا بدلا عاليا له من هذا الطريق والمرء مثلثُ الميم مهموز الآخر اسم الإنسان وقيل أنه

---

[٢٦٤] مسلم، البر والصلة ١٤، رقم ٢٥٧٣، ١٩٩٢/١١١؛ أحمد بن حنبل، ٣٠٣/١١.

[٢٦٥] البخاري، المرضى ١،٢/٧١١.

يختص بالرجال ولايجمع من لفظه وقيل سمع مرؤن وقد بسطنا الكلام عليه في شرح الهداية. والنصب بالتحريك التعب. **(٩٥/ب)** والوصب بالتحريك أيضا المَرض. والهم والهزن مترادفان ويجوز في الحزن ضم الحاء واسكان الزاي ويجز فيه التحريك أيضا. والغم الكرب. والأذى المكروه اليسير وعلى ذكر النصب والوصب فيحسن إنشاد ماكتبته الى ولدى السِري عبد البر رده الله على رداً جميلاً وهو قولي:

نصـب عليٍ وصب وغم خالد ... وطريف همٍ في الفُـؤاد وتالد

وتـحـرق لتـفرق مـاذقـه ... قبـلي على ولد لمثـلك والد

ومدامع قَطُرت دما من مـحجة ... ذَابت بِنار وهجِها يـتصاعـد

نار تـضرم جمرها لا يـنطفـي ... منذ الوداع لها الهـحب يـكايِد

وصبابة أضـنت لـفُرقة فـرقة ... غـابوا وشخصهم بـقلبـي تشاهد

سارت مـسراتي على آثـار هم ... وأقـام وجد في الخـشاشة قـاعـد

هذا ووجدي قد تـأبد بارحـا ... والصـبر منـي نازحـا يتـآبـد

(٩٦/أ) فضعيف صبرى لم يزل متناقصا ... وقـوى وجـدي لـم يـزل يتزايد

لاكنت في الدنيا اذا ما لم أكن ... لكريـم ذاتـك يا سري اشـاهـد

فأرى جـمالا بالنواظر يـجتلى ... ولـطيف معـنى بالقـلوب يشاهد

وتطيب من فَرحٍ بكم أوطانكم ... وفتـسـر ثم مـرابع و مـعاهـد

وبباهر من نور بهجة وجهكم ... تـسعون لى ومـدارس ومـشاهد

فبكم لكم كرسي وعظ قد زها ... ومـحارب ومـنابر ومـساجـد

يامن إليه عنانُ قـلبي قد ثَـنا ... يا ثـانيـًا هو في الفضيـلة واحـد

مالذ بـعدك لى من الدنيا ولا ... في سـاعة الطمـاء الـذُلالُ البـارد

صلة النوى كادت تحقق ميتتى ... لـولا جـميل الظـن أنـك عـائد

ولئن ولدتك يا سري وكنت لي ... ولـدا ففي التـحقيق أنـت الـوالد

لوفُور إشفـاق علـي ورأفـة ... ولأن بـرك بـي عـظيـم زايـد

يابـر رد علي عبـدك سالمـا ... وأزِلْه في الـدارين مـا هو قـاصد

وأموره تـخفي لـطفَك حقها في صـادرٍ منـها ومـا هـو وارد
واجعل له الجَد السعـيد مساعدا وأدم لـه العـزا العـزيز يعـاضـد
والى سواك فلا تكله فمن يكن في عـونه لـم يـضطهـده مكايـد
وأجِر بـلطفك كسر شيخٍ ماله أحد سواك عـلى الـزمان يـساعد
قَلكم جـبرت وكم أجبت دعاه يا مـن لـه بالمُـكرمات عـوايـد
وعلى النبي مـحمد وصحـابه مـ ـع آله صـلى الا لـه الـ ـوحد

(٩٦/ب) آخر المجلس التاسع والأربعين باستملاء الجلالى الذهبي بالجامع المؤيدي وأجاز.

كتبه محمد رخلك الصالحي الحنفي عفاالله عنهما. آمن. وصلى الله علي سيدنا محمد وصلى.

الحمد لله رب العالمين.

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الإسلام الحنفي المشار إليه أمتع الله تعالى ولا امر النفع به من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك باسبع صفر الاخير سنة ست وسبعين فثماني ماية(٨٧٦).

قال رضى الله عنه.

أخبرنا الإمام الحافظ العلامة حافظ البلاد الحلبية بل الاقطار الشامية أبو الوفاء بن أبي عبد الله الجلى **(٩٧/أ)** سماعا عليه بالمدرسة الشرقية بحلب المحروسه عام ستة وثلاثين وثماني مائة(٨٣٦) بقراءة الإمام الحافظ العلام حافظ الديار المصرية بل المملكة الإسلامية أبي الفضل بن أبي الحسن القاهري تغمدهما الله تعالى برحمته قال أنا المسند الأصيل الجليل صلاح الدين بن أبي عمر المقدسي أنا ملحق الأحفاد بالأجداد الإمام فخر الدين على بن البخاري رحمه الله سماعا عليه أنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد سماعا عليه أنا الوزير أبو القاسم على بن نقيب النقيا واميرا الطالبين أبي الفوارس طراد بن محمد بن على الزيدى أنا أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن محمد بن طلحة النعالي أنا أبو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدي الخطيب ثنا أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل الحامل ثنا على بن مسلم بن أبي قُديك حدثنى غير واحد منهم على بن عبد الرحمن بن عثمان **وعمر بن أبي عمر عن عبد العزيز بن المُطلب عن أبيه عن جده عن عبد الله بن حنطب رضى الله عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذْ طلع أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فلما نظرهما قال هذان السمع والبصر**[٢٦٦]

---

[٢٦٦] المستدرك، معرفة الصحابة، رقم ٤٤٣٢، ٧٣/١١١.

(٩٧/ب) هذا حديث رواه الترمذي في المناقب من جامعه عن قتيبة بن سعيد عن بن أبي فديك به وقال هذا حديث مرسل عبد الله بن حنطب لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم [٢٦٧] فوقع لنا بدلا عاليا له ثم إن قوله عبد الله بن حنطب لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم فيه أمور احدها قوله في الحديث كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ثقة وهذا مما تثبت به الصحبة. الثانى ان بن أبي حاتم ذكره فقال له صحبة. الثالث ان بن حبان ذكره في الصحابة. الرابع ان عن عمر بن عبد البر قال ان له صحبة. فخرج الحديث بذلك عن ان يكون مرسلا بل قيل ان ولده المطلب له صحبة ثم ليعلم ان هذا الحديث وقع لنا بذا السياق وكذا للترمذى بلفظ عبد العزيز بن المطلب عن أبيه عن جده عن عبد الله والصواب حذف عن بين قوله جده وعبد الله فان عبد الله هو جده وقد رواه جماعة فلم يقولوا عن عبد الله بل قالوا عن جده عبد الله.

(٩٨/أ) روينا بإسناد لنا من طريق الفخر بن البخاري المشار إليه عن عامر الشعبى أن بن عباس رضى الله عنهما سئل عن أول الناس إيمانا فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه أما سمعت قول حسان بن ثابت رضى الله عنه

اذا تذكرت شجوا من اخي ثقةٌ فاذكر أخـاك ابابكر بـما فعلا

خير البـرية أتـقاها وأعـدلُها الا بعد النبي وأوفاها بـما حملا

والثاني التالي المـحمود مشـهده وأول الناس منهم صدق الرُّسلَ

تذييل اختلف العلماء في أول الناس اسلاما مع انعاقهم على خديجة رضى الله عنها وأول من جمع بين الأقوال في هذه المسألة إمامنا الأعظم أبو حنيفة فقال أول رجال اسلاما أبو بكر وأول الصبيان اسلاما على وأول النساء اسلاما خديجة وأول الموالى اسلاما زيد رضى الله عنهم.

وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الخمسين باستملاء سبط المملي المشار إليه وأجاز بالجامع المؤيدي.

ومحمد بن خليلا الصالحي الحنفي عفا الله عنهم لعفوه.

---

[٢٦٧] الترمذي، المناقب ١٦، رقم ٣٦٧١، ٦١٣/٧.

(٩٨/ب) الحمد لله وحده.

ثم أملانا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام العامر العالية محب الدين ابن الشحنة الحنفي المشار إليه ابقاه الله تعالى من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثامن شهر ربيع الأول سنة ست وسبعين وثمانية مائة.(٨٦٦)

قال رضى الله عنه .

أخبرنا الحافظ أبو إسحاق الطرابلسى سماعا عليه بقراءة الحافظ أبي الفضل العسقلاني رحمهما الله تعالى قال أنا الصلاح بن أبي عمر المقدسي أنا الفخر بن البخاري أنا أبو القاسم الحسين بن هبة الله بن محفوظ ابن حضرمي أنا أبو القاسم نصر بن أحمد بن مقاتل بن السوسي قراءة عليه وأنا أسمع أنا أبو القاسم على بن محمد بن على بن أبي العلا المصيصي بالكسر والتشديد ويقال المَصيصي بالفتح والتخفيف أنا محمد واحدا ابنا الحسين بن سهل بن خليفة البلديان ببلد قالا أنا أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن أحمد الإمام أنا أبو الحسن **(٩٩/أ)** على بن حرب الطائى ثنا أبو معوية عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر هو عبد الله بن سخبرة الازدي **عن عبد الله هو بن مسعود رضى الله عنه قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن معه** بمني **ذهبت فرقة من خلف الجبل فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا.**[٢٦٨]

هذه حديث صحيح أخرجه البخاري في صحيحه فأفْرد له بابا رواه فيه عن عمر بن حفص بن غياث عن أبيه عن الأعمش [٢٦٩] وأخرجه في باب علامات النبوة عن صدقة بن الفضل [٢٧٠] وفي التفسير عن على بن عبد الله وعن الحميدي ثلاثتهم عن سفيان عن بن أبي نجيح عن مجاهد عنه به [٢٧١] وأخرجه مسلم في صحيحه عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب وإسحاق بن إبراهيم عنه به [٢٧٢] وأخرجه الترمذي[٢٧٣] والنسائي[٢٧٤] وحيث طُرفناه من الصحيحين فلاحاجة لنا بتطريفه من غير هما وقد رواه الشيخان من طرق غير التى ذكرناها بطول استيعابها. وهذا حديث علَم من اعلام النبوة شهد بصحته التنـزيل الكريم **(٩٩/ب)** من انكره فهو كافر وقد وقع في صحيح مسلم انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين وقد حكى

---

[٢٦٨] أحمد بن حنبل، ٢٧٨/١؛ ٢٧٥/١١، ٣٧٧،٤١٣،٤٥٦/١١١.

[٢٦٩] البخاري، مناقب الأنصار ٣٦، ٢٤٤/١٧.

[٢٧٠] البخاري، المناقب ٢٧، ١٨٦/١٧. هذا الحديث لا يوجد في الباب علامات النبوة، ولكن يوجد في الباب سؤال المشركين.

[٢٧١] البخاري، التفسير ٥٤، سورة القمر، ٥٢/٧١.

[٢٧٢] مسلم، صفة المنافقين ٨، رقم ٢٨٠٠، ٢١٥٨/١١١.

[٢٧٣] الترمذي، تفسير القرآن ٥٤، رقم ٣٢٨٥-٦-٧-٨-٩، ٣٩٧/٧-٨.

[٢٧٤] سنن النسائي الكبرى، التفسير ٣٦٢، رقم ١١٥٥٢-٣-٤، ٤٧٦/٧١.

شيخنا الحافظ الإسلام العراقي في سيرته الاجماع على ذلك وفيه نظر قال شيخنا أبو الوفاء الحلبي رحمه الله تعالى وقد فتشت على هذه المسألة زمانا فلم اجدها لا في كتاب اغاثة اللهفان لابن القيم قلت وقد ذكرها بن قيم في اعلام الموقعين أيضا فقال الموات يطلق على الأفعال تارةً ولأعيان تارةً واطلاقها على الافعال اكثر، فمن ذلك قوله في الحديث انشق القمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مرتين اى سعتين وفلعتين ومن علم أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأخباره من اهل الحديث والسير يعلم ذلك ولهذا قال من لم يحط به علماً ان ذلك وقع في زمانين قال وهو غلط منهم. والقمر مشتق من القَمرة وهى لون يخالطه خضرة، وقال الجوهري إنما سمي القمر قمرا لبياضيه ولايسمى قمر الا بعد ليلتين اوثلاث فقيل الى آخر الشهر وقيل **(١٠٠/أ)** الى السادس والعشرين منه ثم يسمى هلالا كما سمى في الليلتين الأولين منه قد قسمت العرب أيام الشهر عشرة أقسامٍ ووضعوا لكل ثلاث ليالٍ منها اسماً. وقد وجدت بخط سيدي والدى شيخ المشايخ الإسلام ولم أقل شيخ مشايخ الإسلام افتخارا الا انه قد اخذ عنه جماعة من مشايخ الإسلام منهم شيخنا بن حجر ومنهم شيخنا عز الدين الحَاضري ومنهم شيخنا بدر الدين بن سلامة ومنهم العلامة كمال الدين بن الهُمام ومنهم قاضي القضاة بدر الدين التنسي المالكي وجماعة في رحلته القسريه الى الديار المصريه من نظمه.

ثلاثُ ليالي الشهر غر وبعدها كذلك شهب ثُم نهر بوادي

وعشر وبيض ثم درع وخنس ودهم وفُحم ثم بـعد دآدي

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الحادي والخمسين بااستملاء الجلالى النصيبى بالجامع المؤيدي وأجاز. ومحمد بن خليلا الصالحي الحنفي عامله الله بلطفه الحنفي آمن.

(١٠٠/ب) الجمد لله .

ثم أملا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي ابقاه الله تعالى ورحم سلفه الكريم من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثانى وعشرين شهر ربيع الأول سنة ست وسبعين و ثماني مائة.(٨٧٦)

قال رضى الله عنه .

أخبرنا شيخنا الحافظ الحلبي المشار إليه في المجلس قبلُه سماعا عليه بقراءة شيخنا الحافظ المصري تغمدهما الله تعالى برحمته ورضوانه قال الحافظ المصري للحافظ الحلبي اخبركم المنسد الأصيل صلاح الدين بن أبي عمر رحمه الله قراءة عليه فأقَر ب به أنا مسند الدنيا في عصره فخر الدين بن البخاري رحمه الله أنا الشيخ الرحال أبو عبد الله العثماني قراءة عليه وأنا أسمع في سنة احدى عشرة وست مائة. أنا مسعود بن أبي منصور

الجمال باصبهان قراءة عليه أنا أبو على الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد المقرى أنا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو بكر المطلحى قال ثنا**(١٠١/أ)** ثنا عبيد بن غنام ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن الأعمش عن المعرور بن سويد **عن** أبي **ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها او أزيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها او غفر ومن تقرب** مني **شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب** مني **ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني** يمشى **أتيته هرولة ومن لقينى بقراب الأرض خطيئة لايشرك** بى **شيئا لقيته** بمثلها **مغفرة.** قال الفخر وأخبرنا به عاليا أبو الحفص الكتب أنا أبو البركات الأنماطي أنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسين الكوفي أنا الشريف أبو القاسم زيد بن جعفر الحسينى أنا أبو جعفر محمد بن على بن دحيم أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن عمر العبسي ثنا وكيع عن الأعمش عن المعرور بن سويد **عن أبي ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها او أزيد ومن جاء بالحسنة فجزاء سيئةُ مثلُها او اغفر ومن تقرب** مني **شبرا تقربت منه ذراعا (١٠١/ب) ومن تقرب** مني **ذراعا تقربت منه باعا**[٢٧٥]

هذا حديث صحيح أخرجه مسلم في الدعوات من صحيحه عن بن أبي شيبة عن وكيع كما قدمناه فوقع لنا موافقةً نازلةً له في الرواية الاولى وبدلا عاليا في الرواية الثانية[٢٧٦] وقد أخرجه أيضا في الدعوات عن أبي كريب عن أبي معاوية عن الأعمش به [٢٧٧] وأخرجه بن ماجة في ثواب التسبيح عن على بن محمد عن وكيع به.[٢٧٨] والشبر بكسر الشين من طرف الإبهام الاعلى الى طرف الخنصر. والذراع من طرف المرفق الى طرف الإصبع الوسطى يطلق على الساعد فقط ويطلق على الشرف والكرم أيضا. والباع قدر مد الذراعين. والهرولة ما بين العدو والمشي. والقراب والقرابة بالضم من كل شي ملءُ مقدراه وقد يقال بالكسر وهذا تمثيل بمجسوس. والمراد بالتقرب العبد طاعته وقصده امتثال الامر والا فهو من صفة الأجسام والله سبحانه وتعالى مقدس منزه عن ذلك والمراد من تقرب الله عز وجل هدايته الى هذا القصد الجميل او مجازاة العبد في الآخرة **(١٠٢/أ)** بما هو افضل من علمه .

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثانى والخمسين باستملاء سبط المملي بالجامع المؤيدي وأجاز أمتع الله حياته.

---

[٢٧٥] مسلم، الذكر والدعاء ٦، رقم ٣٦٨٧، ٢٠٦٨/١١١؛ مسند أبي داود الطيالسي، رقم ٤٦٤، ٦٢/١؛ صحيح ابن حبان، رقم ٨١١، ٩٣/١١١.

[٢٧٦] مسلم، الذكر والدعاء ٦، رقم ٣٦٨٧، ٢٠٦٨/١١١.

[٢٧٧] مسلم، الذكر والدعاء ٦، رقم ٣٦٨٧، ٢٠٦٨/١١١.

[٢٧٨] ابن ماجة، الأدب ٥٨، رقم ٣٨٢١، ١٢٥٥/١١.

وكتبه محمد بن خليل الصالحي الحنفي.

الحمد الله.

ثم أملانا سيدنا ومولانا الشيخ الإمام العالم العلامة محب الدين بن أبي الشحنة الحنفي عامله الله بلطفه الخفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك تاسع عشر من شهر ربيع الأول سنة ست وسبعين وثماني مائة.(٨٧٦)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخنا الحافظ الحلبي المشار إليه **(١٠٢/ب)** سمعا عليه بقراءتي شيخنا الحافظ المصري المشار إليه تغمدهم الله تعالى برحمته ورضوانه وذلك في سنة ست وثلاثين وثماني مائة(٨٣٦) بالمدرسة الشرقية بحلب أصلح الله أحوالها فقال أنا الصلاح بن أبي عمر قال أنا الفخر بن البخاري قال أنا أبو حفص الدارقزي قال أنا هبة الله بن محمد بن عبد الواحد الكاتب قال أنا أبو طالب محمد بن محمد بن إبراهيم قال أنا محمد بن عبد الله الشافعي قال أنا ابراهيم بن عبد الله البصري قال أنا محمد بن عبد الله الأنصاري القاضي قال أنا سليمن التيمي قال ثنا أبو عثمان النهدي **عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم** في **سفر فترقينا عقبة او ثنية فجعل الرجل منا اذا ما علاها يقول لااله الاالله والله اكبر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها الناس انكم لاتدعون اصم ولا غايبا إنما تدعون** سميعاً قريباً **وأتى على فقال** لى **يا ابا موسى او يا عبد الله الا أدلك على كنز من كنز الجنة قال فقلت بلى فقال لاحول ولا قوة الا باالله .**[٢٧٩]

وبه الى محمد بن عبد الله الشافعي قال ثنا الهيثم بن خلف **(١٠٣/أ)** قال ثنا محمد بن غيلان قال ثنا مومك قال ثنا شعبة عن سليمن عن أبي عثمان عن **أبي موسى رضى الله عنه قال كنا** في **سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل الناس يرفعون أصواتهم بالتهليل والتكبير فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بتمامه** الى **قوله على كنز من كنوز الجنة.**[٢٨٠]

هذا حديث صحيح متفق على صحته. أخرجه البخاري في النذور من صحيحه عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك[٢٨١] كذا قال المُخرّج المُتكلم على أحاديث شيخه الفخر وهو يوهم أن عبد الله بن المبارك رواه في هذا المحل عن سليمن التيمي والواقع انه إنما رواه فيه عن خالد الحذاء نعم. رواه عبد الله عن

---

[٢٧٩] البخاري، المغازي ٣٨، ٧٥/٧.

[٢٨٠] مسلم، الذكر والدعاء ١٣، رقم ٢٧٠٤، ٢٠٧٦/١١١.

[٢٨١] البخاري، الدعاوات ٦٧، ١٦٩/٧١١.

سليمن التيمى في باب الدعوات والغلْطُ في العز وليس بغلط عند المحققين. وأخرجه البخاري في عدة الأماكن من عدة طرف[٢٨٢] وأخرجه مسلم في صحيحه عن أبي كامل الجُحدرِي عن يزيد بن زريع[٢٨٣] وأخرجه أبو داود عن مسدد بن يزيد[٢٨٤] وأخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة من سننه عن محمد بن عبد الأعلى عن المعتمر بن سليمن ثلاثتهم **(١٠٣/ب)** عن سليمن التيمى به[٢٨٥] فوقع لنا موافقة لمسلم وأبي داود والنسائي وهو عالٍ فيه بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم اثْنى عشر رجلا بالسماع المتصل ولله الحمد.

والترقي الصعود والعقبة بالتحريك الطريق الوعر في الجبل. والوعر هو الصعب المسلك قال الجوهري الوعر بالتسكين وقال الأصمعي ولاتقل وعر يعني بكسر العين. وحكى شيخنا الفيروزباذى جواز ذلك فقال الوعر ضد السهل كالوعرِ والأوعرِ والوعير قال وقول الجواهري ولاتقل وعر ليس بشيء وهذا تحمل من شيخنا على الجوهري فان الجوهري نقل ذلك عن الأصمعي والثَّنِية طريق العقبة او هى العقبة نفسها اوالطريق في الجبل او إليه. والأصم مسدود الأذن ويطلق ثقيلها والسميع القريب صفتان من صفاته سبحانه وتعالى ورد بها النص وقد تقدم لنا ان القرب اذا أُضيف الى الله عز وجل لاتراد به المَسافة فهو مجاز عن سرعة الإجابة وما اشبه ذلك. والكنز ما يدخر من النفائس ومعنى كونه كنزا من كنوز الجنة اى ذخيرةَ **(١٠٤/أ)** ثوابٍ عند الله يوم القيامة. وفي هذا الحديث دليل لمذهبنا ومذهب الجمهور من أن الذكر والدعاء سراً أفضل منه جهرا لما فيه من المبالغة في التوقير والتعظيم ولأن الجهر إنما يكون غالبا لقصد اماع المخاطب وهو سبحانه وتعالى يعلم السر كما يعلم الجهر. وقد بوب البخاري في صحيحه بابا لكراهة رفع الصوت بالذكر وبوب أبو المسلم ما يستحب من إخفاء الذكر والله سبحانه وتعالى أعلم.

آخر المجلس الثاث والخمسين باستملاء الجلال النصبي بالمويدي وأجاز ابقاه الله تعالى.

كتبه محمد خليل الصالحي الحنفي عفا الله عنه له آمن.

(١٠٤/ب) الحمد لله

ثم أملانا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام الحنفي المشار إليه من لفظه وحفظه أدام لله أيامه وأخر أحكامه في يوم الأحد المبارك سادس شهر ربيع الآخر سنة ست وسبعين وثماني مائة.(٨٧٦)

---

[٢٨٢] البخاري، الجهاد والسير ١٣١، ١٦/١٧.

[٢٨٣] مسلم، الذكر والدعاء ١٣، رقم ٢٧٠٤، ٢٠٧٦/١١١.

[٢٨٤] ابو داوود، الوتر ٢٦، رقم ١٥٢٧، ١٨٣/١١.

[٢٨٥] النسائي، عمل اليوم والليلة، رقم ٥٣٧، ٣٦٤/١.

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخنا المشار إليه بسنده المتقدم الى الفخر بن البخاري بالقراءة المذكورة كما شرحناه أولا قال الفخر أخبرنا أبو حفض بن كرم قراءة عليه وأنا أسمع ببغداد قال أنا أبو القاسم نصر بن نصر بن على بن يونس العكْبري قال أنا أبو القاسم على بن أحمد بن محمد بن البسرى قال أنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن المُخلص قال حدثناه يحيى يعنى بن صاعد قال ثنا يحيى بن المغيرة قال ثنا بن أبي قُديك عن عيسى بن أبي عيسى الحناط عن أبي الزناد **عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسد ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب والصدقة تطفي الخَطيئَةَ كما يطفي الماء النار والصلاة (١٠٥/أ) نور المؤمن والصوم جنة من النار.**[٢٨٦]

هذا الحديث أخرجه بن ماجة في كتاب الزهد من سننه عن هارون بن عبد الله الجمال وأحمد بن الأزهر كلاهما عن بن أبي قُديك به فوقع[٢٨٧] لنا بدلا له وموافقةً نازلةً. والخناط بفتح الحاء المهملة والنون وبعد الألف طاء نسبته الى بيع الحنطة ويقال فيه الخبّاط بالتحتانية مع الخاء المعجمة فانه باشر الأُمور الثلامة والحسد بالتحريك تمني تحويل النعمة عن المحسود الى الحاسد او أزالتها عنه هذا حقيقته ومجازه الغبطةُ وهو تمني مثل نِعمته. والأول حرام والثانى جائز وعليه حمل قوله صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنتين.[٢٨٨] والحسود لايسود لانه لايرضى بقسمة الرب المعبود. وقد استنبط بعض العلماء من قصته الآدم عليه السلام واللعين ابليس إن كل معصية كانت عن حسد فهي بعيدة من العفو وماكان عن شهوة فهو قريب من العفو وقد نسب الى امامنا الأعظم **(١٠٥/ب)** رضى الله عنه انه انشد.

ان يـحسدوني وفاني غير لائمهم قبلي من الناس اهل الفضل قد حسِدوا

فَـدامٍ لي ولـهم مابي وما بِـهم ومـات اكثَرنا غَيـظًا بـما يـجد

وهذا دليل على ان الحسد قد يكون على الصفات الجَبلية و على المكتسبة فالحسود كما يحسد على نعمة المال يحسد على نعمة الفضل ويروى عن الإمام أبي عبد الله محمد بن الحسن رحمة الله عليه انه بلغ أن ناساً يقَعون في أبي حنيفة وأصحابه فأنشد.

ان العرانين تلْقاها محسدةً ولاترى للئام الناس حساداً

---

[٢٨٦] ابو داوود، الأدب ٤٤، رقم ٤٩٠٣، ٢٠٨/٧.

[٢٨٧] ابن ماجة، الزهد ٢٢، رقم ٤٢١٠، ١٤٠٨/II.

[٢٨٨] البخاري، العلم ١٥، ٢٦/I؛ الزكاة ٥، ١١٢/II؛ التوحيد ٤٥، ٢٠٩/VIII؛ الأحكام ٣، ١٠٥/VIII؛ ابن ماجة، الزهد ٢٢، رقم ٤٢٠٨-٩، ١٤٠٧/II-٨.

والاعرانين جمع عرنين بالكسر وهو لفظ مستترك يطلق على أول الأنف تحت مجتمع الحاجبين وهو موضوع الشمم ويطلق على الأنف كله ويطلق على ما صلُب منه ويطلق على طَرفه ويطلق على أول كل شيء ويطلق على السيد الشريف وهو المراد هنا والجُنة ما يستر به والله أعلم.

آخر المجلس الرابع والخمسين باستملاء سبط المملي ابقاه الله تعالى بالجامع المويدة و أجاز.

وكتبه محمد بن خليل الصالحه.

(١٠٦/أ) الحمد لله.

ثم أملانا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي ابقاه الله تعالى من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك ثالث عشر شهر ربيع الآخر سنة ست وسبعين وثماني مائة(٨٧٦)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخنا الحافظ الحلبي سماعا عليه بقراءة شيخنا الحافظ المصري تغمدهما الله تعالى بالرحمة والرضوان عن الصلاح بن أبي عمر عن الفخر بن البخاري قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أبي يزيد بن حمد الخباز كتابتةً الينا من اصبهان قال أنا أبو منصور محمود بن إسماعيل الصيرفي قراءةً عليه و أنا أسمع قال أنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن الحسين بن فاذشاه قال أنا أبو القاسم الحافظ قال ثنا أبو الزنباع روح بن الفرج قال ثنا يحيى بن بكير قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن موسى بن عقبة **عن عبد الله بن دينار عن بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٠٦/ب) كان يدعوا اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفَجأةَ نقمتك وجميع سخطك.**[٢٨٩]

قال شيخ المحدثين بن الظاهري مخرج مشيخته الفخر هذا حديث صحيح انفرد مسلم بإخراجه في الكتاب الدعوات من صحيحه عن أبي زرعة عبيد الله بن عبد الكريم الرازي عن يحيى بن بكير[٢٩٠] فوقع لنا عاليا انتهى كلامه وفي قوله انفرد بإخراجه مسلم نظر بل لم ينفرد به فقد أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة من سننه عن محمد بن عون عن عبد الغفار بن داود كلاهما عن يعقوب به[٢٩١] والعياذ بالله تعالى هو الالتجاء إليه. والزوال والذهاب. والنعمة بالكسر اسم لما انعم الله به وامتن على عباده. والتحول التغير والانتقال

---

[٢٨٩] البخاري، الأدب المفرد، رقم ٦٨٥، ٢٣٨/١؛ المستدرك، الدعاء والتكبير والتهليل والتسبيح والذكر، رقم ١٩٤٦، ٧١٣/١؛ سنن النسائي الكبرى، رقم ٧٩٥٥، ٤٦٣/١٧.

[٢٩٠] مسلم، الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ٢٦، رقم ٢٧٣٩، ٢٠٩٧/١١١.

[٢٩١] ابو داوود، الوتر ٣٢، رقم ١٥٤٥، ١٩١/١١.

والعافية دفاع الله تعالى عن عبده المكاره. والفَجأة الهجوم يقال فجئية بكسر الجيم وفجأه بفتهما اذا هجم عليه. والنقمة المُكافأة بالعقوبة والسخط الغضب. وقد ورد في بعض الفاظه وجميع غَضبك بدل سخطُك. وعبد الله بن عمر رضى الله عنهما من أفاضل **(١٠٧/أ)** الصحابة الذين شرط عمر حضورهم في الشورى وهو من المكثرين عن النبي صلى الله عليه وسلم الذين روي كل واحد منهم زيادة عن الف حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم أنس وأبو هريرة وبن عمر وجابر بن عبد الله وبن عباس والصديقة بنت الصديق رضى الله عنهم.

أنشدنا شيخنا الإمام العلامة ذوالفنون بدرالدين أبو عبد الله محمد بن الإمام سيف الدين أبي بكر بن سلامة الحنفي تغمده الله برحمته النفسه في ذكر الستة المكثرين.

صحب النبي ذَووال آلاف عدتهم قل ستة نجب بالفضل قد رأسوا

أبـو هـريرة عبـد الله عائـشة وجابر وبن عبـاس كـذا أنس

وحكى لنا أنه لمانظم هذين البيتين ذهب بِهما الى شيخنا الحافظ برهان الدين وانشده اياهما فقال له بقى عليك آخر وهو أبو سعيد الخدرى فانه روى الفا ومائة وستين حديثا قال فَغيرت ستة فجعلتها سبعة والوزن مستقيم وزدت.

وأبو سعيد روى الفا ويتبعها ستون مع مائة يجلى با الغلس.

(١٠٧/ب) والله أعلم.

آخر المجلس الخامس والخمسين باستملاء سبط المملي تغمه الله تعالى وأجاز ابقاه الله تعالى وكان ذلك بالجامع المويدي

وكتبه محمد خليلا الصالحي الحنفي عفا الله عنهما آمن.

الحمد الله .

ثم أملانا سيدنا ومولانا وشيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام ملك العلماء الأعلام هو محب الدين ابن الشحنة الحنفي أمتع الله الوجود بوجوده وأفاض عليه من بِحار كرمه وجوده من لفطه وحفظه في يوم الأحد المبارك العشرين من شهر ربيع الآخر سنة ست وسبعين وثماني مائة.(٨٧٦)

(١٠٨/أ) قال رضى الله عنه.

سمعت على شيخنا الحافظ الحلبي المشار إليه بقراءة شيخنا الحافظ المصري المقدم ذكره تغمدهما الله تعالى بالرحمة والرضوان سنة ثمانين وسبع مائة(٧٨٠) قال له قرات على مسند الشام محمد بن التقي فأقربه قال

أخبرنا الإمام العالم مسند الافاق أبو الحسن على قال أنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن نصر مكاتبةً قال أنا الحسن بن أحمد بن الحسن قراءة عليه وأنا حاضر قال أنا أحمد بن عبد الله الحافظ قال أنا الحافظ أبو القاسم الحمي قال ثنا إسحاق بن إبراهيم الدبري قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري **عن عامر بن سعيد بن** أبي **وقاص عن أبيه سعد رضى الله عنه وهو احد العشرة المشهور لهم بالجنة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سعد انك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله الا أجرت عليها حتى اللقمة تدفعها الى** في **امراتك.**[٢٩٢]

هذا حديث صحيح رواه الإمام أحمد في المسند عن عبد الرزاق مطولاً [٢٩٣]ورواه مسلم في صحيحه عن إسحاق بن ابراهيم **(١٠٨/ب)** وعبد بن حميد[٢٩٤] ورواه النسائي مختصرا كما رويناه في عشرة النساء عن إسحاق عن عبد الرزاق[٢٩٥] فوقع لنا موافقةً لأحمد ومسلم وبدلا عاليا لمسلم والنسائي وقد أخرج اصل الحديث الائمة الستة في كتبهم ما بين مطولٍ ومختصرٍ[٢٩٦].

أنشدنا شيخنا الحافظ الحلبي المشار إليه قال انشدنى سيدي الشيخ شهاب الدين أبو العباس أحمد بن البرهان القاهري الظاهري لأبي محمد بن حزم

نور الحـديث مبين فادنُ واقـتبس وأخـذه والركـاب له نحو

الرضى الند س

واطلبه بالصين فهو العلم أُندفعت اعـلاهـه بـربـاها يـابن

انـدلس

ولاتضع في سوى تقييد شارده عـمرا يفـوتك بين اللحظ

والنفس

وملْ بسمعك عن دعوى أخي جدل شغـْلُ اللـبيب بـها ضرب

من الهوس

---

[٢٩٢] البخاري، الوصايا ٢، ١٨٦/III؛ ابو داوود، الوصايا ٢، رقم ٢٨٦٤، ٢٨٤/III؛ الترمذي، الوصايا ١، رقم ٢١١٦، ٤٣٠/١٧.

[٢٩٣] أحمد بن حنبل، ١٦٩/I، ١٧٣.

[٢٩٤] مسلم، الوصية ١، رقم ١٦٢٨، ١٢٥٢/II.

[٢٩٥] سنن النسائي الكبرى، رقم ٩٢٠٦، ٣٨٣/٧.

[٢٩٦] هذا حديث لا يوجد في سنن ابن ماجة.

(١٠٩/أ) ما ان سمت بأبي بكر ولا عمر ولا دنـت بـأبي هـر

ولا أنس

وآقف النبي واصحاب النبي وكن من هـديهـم أبـدا تـدنو

الى قبس

والْزم مجالسهم واحفظ مجالسهم وانـدب مـدارسهم

بالأربع الدرس

وآسلك سبيلهم واتـبع قَـريقَهم تـكن رفـيقهم في حضرة

القـدس

والله أعلم

آخر المجلس السادس والخمسين بالستملاء الجلالى سبط المملي بالجامع المؤيدي وأجاز ابقاه الله تعالى.

وكته محمد بن خليلا الصالحي الحنفي عفا الله عنهما آمن.

(١٠٩/ب) الحمد لله.

ثم أملانا سيدنا ومولانا شيخنا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي أمتع الله بحياته من لفظه وحفظه في يوم الأحد المبارك السابع والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ست وسبعين وثماني مائة.(٨٧٦)

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخنا المشار إليه بالقراءة المشار اليه[في الاصل "اليها"] بحلب المحروسة في سنة ست وثلاثين وثماني مائة(٨٣٦) بالمدرسة الشرقية قال أخبرنا مسند عصره الصلاح بن أبي عمر قراءة عليه قال أنا مسند الآفاق على الاطلاق الفخر بن البخاري قال أنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن نصر المعروف بسلفه كتابةً الينا من اصبهان قال أنا المسند الإمام أبو على المقرى قراءة عليه وأنا حاضر قال أنا الحافظ أبو نعيم قال ثنا عبد الله بن جعفر قال ثنا أبو بشر اسمعيل المعروف بسمويه قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا وهيب عن أيوب عن

عكرمة **عن بن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال(١١٠/أ) لو كنت متخذا خليلا من امتى لاتخذت أبو بكر خليلا.**[٢٩٧]

هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في فضل أبي بكر من صحيحه عن مسلم بن إبراهيم [٢٩٨]كما أخرجناه فوافقناه بعلو وأخرجه أيضا فيه عن معلى بن اسد عن وهيب به وعن موسى بن أسمعيل كذلك فرواه مطولاً ومختصرا بألفاظ مختلفة منها ولكن أخي وصاحبي[٢٩٩] ولمسلم من حديث بن مسعود رضي الله عنه ولكن أخي وصحابي وان الله اتخذ صاحبكم خليلا[٣٠٠] ولمسلم أيضا[٣٠١] والنسائي من حديث جندب العلقي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني أبرأ الى الله عز وجل ان أتخذ من امتى خليلا ولو كنت متخذا خليلا لاتخذت ابابكر خليلا[٣٠٢] وقد جاء من حديث أبي بن كعب أنه قال ان أُحدثٌ عهدى بينكم صلى الله عليه وسلم قبل موته بخمس ليال دخلت عليه فرأيته صلى الله عليه وسلم تقَلب يديه وهو يقول ما من نبي الا اتخذ من امته خليلا وان خليلى من امتى أبو بكر بن أبو قحافة الا وان **(١١٠/ب)** الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا[٣٠٣] قال العلماء رحمه الله عليهم الأحاديث النافية لخلة غير الله تعالى أصح وأثبت، فان صح هذا الحديث يكون قد أذن الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم عند تبريه من كل خليل غير ربه عز وجل لما اطلع عليه من جنوحه الى خلة أبي بكر لولا ذلك الحديث فتكون الخلتان ثابتتين احدهما تشريفا للمصطفى صلى الله عليه وسلم والآخر تشريفا لأبي بكر رضى الله عنه.

وجدت للإمام احمد بن أبي العباس محمد بن المظفر الداري المعروف بالمختار من الأئمتنا الحنفين رحمهم الله من جملة مامدح به الخلفاء الراشدين الأربعة رضوان الله عليهم.

أبو بـكر قد ابتكر العروبةَ وعن غير الهَدي اختار العزوبة

موإليـه عـزيز في البـرايا وفي العقـبى له خيرا المَثُـوبة

ومـنهلُه لأهـل الخير ورد قَـشت فيه الغروقةُ والمَعزوبة

---

[٢٩٧] ابن ماجة، المقدمة ١١، رقم ٩٣، ٣٦/١؛ الترمذي، المناقب ١٤، رقم ٣٦٥٥، ٦٠٦/٧؛ أحمد بن حنبل، ٣٧٧/١،٤١٢،٤٠٨.

[٢٩٨] البخاري، اصحاب النبي ٥، ١٩١/١٧.

[٢٩٩] البخاري، اصحاب النبي ٥، ١٩١/١٧.

[٣٠٠] مسلم، الفضائل الصحابة ١، رقم ٢٣٨٣، ١٨٥٥/١١.

[٣٠١] مسلم، الفضائل الصحابة ١، رقم ٢٣٨٣، ١٨٥٥/١١.

[٣٠٢] سنن النسائي الكبرى، رقم ١١١٢٣، ٢٢٨/٧١.

[٣٠٣] مسلم، كتاب المساجد والموادع الصلاة ٣، رقم ٥٣٢، ٣٧٧/١. بمثله. في اسانده هذا الحديث او اشبه هذا الحديث ليس موجد في رواته ابي بن كعب.

وشانـيه ذلـيل كـل حين في الدارين يبـلى بالعـقوبة

خاتمة روى الملاّء في سيرته عن أبي عباس.

(١١١/أ) الجزء الثالث عشر من الأمالي المحبيه باالمدرسة المؤيدية.

الحمد لله.

فيه من الأحاديث

١) حديث أنس كان خاتم النبي فضة فصه منه.

٢) حديث أبي موسى الأشعري ان الله ليمل للظالم

٣) حديث جابر مثلي ومثل الأنبيا كرجل بنى دارا

٤) حديث عبد الله بن بشر ان النبي كان يقبل الهدية

٥) جديث أنس اتت إمرأة نبى لله تشكو إليه حاجة

٦) حديث عكراش بعثى بنوا مرة بن عبيد بصداقات اموالهم.

(١١١/ب) بسم الله الرحمن الرحيم

ثم أملانا سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي أمتع الله بحياته من لفظه وحفظه يوم الأحد ثالث من ربيع الأول سنة سبع وسبعين فثماني مائة.(٨٧٧)

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخ حفاظ الإسلام ومربي العلماء الأعلام أبو الوفاء الذي تقدمت الإشارة إليه رحمة الله عليه أنا المسند المُعمر صلاح الدين بن أبي عمر أنا مسند البلاد وملحق الابناء بالأجداد الفخر بن البخاري أنا أبو اليمن الكندى الحنفي أنا أبو القاسم إسماعيل بن الأشعث السمرقندي أنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن أحمد ابن المنقول أنا أبو الحسين محمد بن أخي ميمني أنا أبو القاسم البغوي أنا أبوالنصر الثمار أنا زهير بن معاوية ثنا حميد **عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم فضةٌ فصه منه.**[٣٠٤]

ح قال الفخر وأنا أبو على الرصافي أنا هبة الله الكاتب أنا الحسن بن علي الواعظ أنا أحمد بن جعفر المالكى ثنا أبو عبد الرحمن عبد الله **(١١٢/أ)** بن الإمام أحمد بن حنبل حدثى أبي ثنا هشيم عن حميد **عن أنس رضى الله عنه قال رايت خاتم النبي صلى الله عليه و سلم من فضة**[٣٠٥] .

---

[٣٠٤] ابو داوود، الخاتم ١، رقم ٤٢١٧، ٤٢٤/١٧؛ الترمذي، اللباس ١٥، رقم ١٧٤٠، ٢٢٧/١٧؛ ابن ماجة، اللباس ٤١، رقم ٣٦٤٦، ١٢٠٢/١١.

[٣٠٥] احمد بن حنبل، ٩٩/١١١، ٢٦٦.

هذا حديث عال صحيح أخرجه الائمة في كتبهم من عدة طرق منها النسائي عن أبي الحسين محمد ابن خالد بن خلي عن أبيه عن سلمة بن عبد الملك عن الحسن بن صالح بن حي عن عاصم بن أبي النجود بفتح النون وإهمال الدال عن حميد[٣٠٦] به فوقع لنا عاليا جدا ولله الحمد وباعتبار العدد كان الكندي والرصافي سمعاه من النسائي. والخاتم فيه ست لغات خاتم بفتح الفوقانية وخاتم بكسرها وختم محركا وخاتام بألف بعد الخاء خيتام بيآء مكان الألف وخاتيام بالف بعد الخاتم فوقانية تم تحتانية بعدها ألف. والفَص مثَلثٌ قال شيخنا في القاموس والكسر غير لحن. ووهم الجوهري ثم لاخلاف بين العلماء في جواز تختم بالفضة للرجال والنساء وشذ بعضهم فقال بكراهته للنساء حتى قال إنّ المرأة اذا اتخذته من فضة تصفره وهذا قولٌ مردود. وقال قوم بجواز خاتم الذهب للرجال أيضا **(١١٢/ب)** وهو أيضا مردود. بل قال أئمتنا رحمهم الله أنه لايحل للرجل. التحلى بالذهب مطلقًا وتحل للنساء مطلقًا. وابلغ من هذا إنه لايحل لرجال. التحلى بالفضة الا الخاتم والمنطَقَة وحيلية السيف. والعبرةُ في الخاتم بالخَلْقة لا بالفص. وجوز بعضهم استعمال الفضة في السرج واللجام. ومحل الاصبع الذي يتحلى بالخاتم الخنصر بالاتفق، وبعضهم خص الرجال بذلك وان المرأة تتختم في أي اصبعٍ شاءت. الخلاف إنما هو في الاستحباب والأولَويةُ ويجعل الفص الى باطن الكف في الرجال لافي النساء بل يخيرنَ ويجوز ان ينقَش عليه اسم الله عز وجل واسم صاحبه. قال أئمتنا وتركُه لغير السلطان والقاضي أولى ولايجوز التختم بالحديد ولابالصفْر ولابالحجر وجوزوا التختم بالعقيق بل زعم بعض أئمتنا الكراهة وصحح الإمام الكبير أبو بكر السرخسي الشهير بشمس الأئمة اطلاق التختم بالكشب كالقيق وقال إنه ثقْلٌ الحجارة والله أعلم.

والحاصل نظمته في ثلاثة أبيات و هى قولي.

(١١٣/أ) تختم كيف شيت ولا تبـالي ... يخنصرك اليمين أو الشمـال

سوى حجرٍ وصـفْرٍ أو حديد ... أو الذهب الحرام على الرجال

وان أحببت باسمك فانقُـشنه ... وباسم الله ربك ذي الجـلال

صلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم.

آخر المجلس الخامس وستين بالستملاء الجلال المنصبى سبط المملي أمتع الله حياته وذلك بالجامع المؤيدي وأجاز.

---

[٣٠٦] النسائي، الزينة ٤٧، رقم ٥١٩٥، ١٧٣/VIII.

الحمد لله

ثم أملانا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه يوم الأحد رابع عشرمن شهر ربيع الأول سنة سبع وسبعين وثماني مائة.(٨٧٧)

قال رضى الله عنه

أخبرنا شيخنا الحافظ العلامة أبو الوفاء المقدم ذكره سماعا عليه بقراءة الحافظ العلامة قاضي القضاة أبي الفضل بن حجر رحمة الله عليهما أنا المسند الجليل صلاح الدين بن أبي عمر المقدسي **(١١٣/ب)** الاصلي الدمشقي أنا مسند الافاق على الاطلاق الفخر بن البخاري رحمهما الله أنا أبو حفص عمر بن أبي الكرم الدينوري البغدادي قراءة عليه و أنا أسمع بالجعفرية من مغدان أنا أبو القاسم نصر بن نصر العكبري أنا أبو القاسم على بن أحمد بن محمد بن البشري أنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن الذهبي أنا يحيى بن محمد خ قال ابن البخاري وأنا علامة الزمان أبو اليمن الكندي الحنفي أنا أبو القاسم إسماعيل بن أحمد السمرقندي أنا أحمد ابن محمد بن أحمد بن الغفور البزاز أنا أبو الحسين محمد بن أخي ميمي ثنا أحمد بن اسحق بن البهلول القاضي إملاءً قالا ثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري ثنا أبو اسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة **عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله ليملى للظالم فاذا اخذه** لم **يفلته** ثم **تلا قوله تعالى** وكَذَلك أخذُ ربك إذَا أخذَ الْقُرى وهي ظَالمةٌ إن أخذَه أليم شديد [٣٠٧].[٣٠٨]

رواه الترمذي في جامعه عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي اسامة وعن أبي كُريب محمد بن العلاء عن أبي معاوية[٣٠٩] **(١١٤/أ)** فوفقناه بعلو فيهما والإملاء هو الاطالة و عدم المعاجلة بالعقوبة. وبغداد فيها سبع لغات إهمال الدالين واعجامهما واهمال الأولى واعجام الثانية وعكسه وبغدان وبغدين ومغدان.

بلغنا عن مشايخ اهلنا أن الأمير يلبغا الناصري لما لاحت عليه لوايح العصيان وبلغ ذلك السلطان الظاهر بن برقُوق ارسل إليه يحذره عاقبة الخروج عن الطاعة وتهدده وما كتب به إليه:

مادمت حيا فَـدارِ النـاس مـجتهدا وأعلم بأنك في دار الهُـداراة

ومن يدر دارى ومن لم يدر سوف يرى عمـا قليـلٍ نديما للندامات

فلم يزده ذلك الا تجبرا وعتوا وامر القاضي علا الدين البيري ان يكتب جوابه فكتب إليه من نظمه.

---

[٣٠٧] سورة هود، ١٠٢/١١.

[٣٠٨] البخاري، التفسير ١١، ٢١٤/٧؛ مسلم، البر والصلة ١٥، رقم ٢٥٨٤، ١٩٩٧/١١١؛ ابن ماجة، الفتن ٢٢، رقم ٤٠١٨، ١٣٣٢/١١.

[٣٠٩] الترمذي، التفسير ١١، ٣١١٠، ٢٨٨/٧.

كم ذا تـهددني بالكتـب ترسلها والله ذا عجبٍ من أعجب العجب

ارسل عساكر بالأسياف مـحدقةً فالسيف أصدق أنباءٍ من الكـتب

فَحقَد عليهما السلطان وقتلهما متفرقين بعد حين.

(١١٤/ب) وصلى الله علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس السادس وستين بالستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز.

الحمد لله

ثم أملا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه يوم الأحد ثالث وعشرين شهر ربيع الآخر سنة تاريخه.

قال رضى الله عنه

أنبأنا المسند الجليل خاتمة المسند ين أبي بكر بن محمد الصالحي في كتابه من مكة المشرفة عام ستة وثماني مائة (٨٠٠) اذناً عاما وأخبرنا عنه من لفظه الحافظ الأطرابلسي الأصلي بحق سماعه عليه قراءة منه أنا أبو العباس ابن الشحنة ووزيره التنوخية قالا أنا الحسين بن المبارك الحنفي أنا عبد الأول بن شعيب أنا عبد الرحمن بن محمد أنا عبد الله بن أحمد أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن **(١١٥/أ)** إسماعيل ثنا محمد بن سنان ثنا سليم بن حيان ثنا سعيد بن مينا ثنا **جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلى ومثل الأنبيا كرجل** بنى **دارا فاكملها واحسنها الا موضع لبنة فجعل الناس يدخلون ويتعجبون ويقوون لولا موضع اللبنة.**[٣١٠]

هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في صحيحه في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم بذا الإسناد الذي ذكرناه[٣١١] وعنه الترمذي في جامعه في باب فضايل النبي صلى الله عليه وسلم فوافقناه بعلو[٣١٢] وأخرجه مسلم في صحيحه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عفان وعن محمد بن خاتم وعن بن مهدي[٣١٣] وفي آخر حديث جابر من طريق عفان بن سليمن بن حيان فانا موضع اللبنة جئت فَختمت الأنبياء ولاريب انه صلى الله عليه وسلم خاتم النبين ومكمل المحامد ورسول الحمد وصاحب المقام المحمود الذي تغبطه فيه الأولون

---

[٣١٠] أحمد بن حنبل، ٩/١١١.

[٣١١] البخاري، المناقب ١٨، ١٦٢/١٧.

[٣١٢] الترمذي، المناقب ١، رقم ٣٦١٣، ٥٨٦/٧.

[٣١٣] مسلم، الفضائل ٧، رقم ٢٢٨٧، ١٧٩١/١١.

والآخرون والمحمود في الدنيا والآخرة. واللبنة قطعة من طين مر[فيه بياض في الأصل] يبنى بِها وتسمى لبنة ما كانت نِينَةُ فاذا أحرقت فهى آجرةٌ وقد ميزة وفيها لغتان لَبِنةٌ كنِيقَة ولَبنةٌ كسددة **(١١٥/ب)** وإنما خص النبي صلى الله عليه وسلم اللبنة دون الحجر لأنها الغالب في البناء بارض الحجاز. وتم معنى آخر وهى انها بناء الفقراء دون ذوى اليسار. وقد اختلف العلماء في معنى هذا التشبيه فان المشبه به واحد والمشبه جماعةٌ والجواب عنه من وجوه؛ أحدها ان المشبه وان كان بصيغة الجماعة لكن المراد منه واحد وهو جمع الأنبياء عليهم السلام. لأن المراد لايتم الا بذلك كما ان المراد من الدار لايتم الا بكمال البنيان. وقال بعض الناس ان هذه اللبنةَ اريد بِها لبنةٌ في اساس البنيان لو أُزيلت لانقَض البنيان. وظاهر السياقا انها إنما هي في مكان يظهر للرآي بحيث اذا دخل ظهر له الاحتياج إليها لتكميل الدار ولو كانت في الأساس لما كان كذلك.

وقد قلت في معنى ذلك.

الله قد خـص النـبي بانه من صيغة الحمد البليغ مفَـعلُ

والرسل كمّلهم به كـماله في الذات فهو مكملٌ ومكملٌ

وصلى الله وسلم عليه ورفع قدره لُديه.

(١١٦/أ) آخر المجلس السابع و الستين بالستملاء المشار إليه بالجامع المؤيدي وأجاز.

الحمد لله

ثم أملانا عن سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد مستهيل جمادي الأولى عام سبعة وسبعين وثمانية مائة.(٨٧٧)

قال رضى الله عنه.

أخبرنا شيخنا الحافظ العلامة أبو الوفاء الاطرابلسى رحمه الله عليه أنا المسند المُعمر صلاح الدين بن أبي عمر أنا مسند الافاق في عصره الفخر بن البخاري رحمه الله اتنا عفيفة بنت أحمد الفارقاينة أتنا فاطمة بنت عبد الله الجوزذانية أنا أبو بكر بن عبد الله الضبي ثنا الحافظ أبو القاسم أنا أحمد بن إبراهيم الأنطاكي أنا أبو توبة الحلبي ثنا الحسن بن أيوب الحضرمي **عن عبد الله بن بسر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة.**[٣١٤]

---

[٣١٤] صحيح بن حبان، رقم ٦٣٨١، ٢٩٣/XIV؛ ابو داود، الديات ٦، رقم ٤٥١٢، ٦٥٠/IV. عن ابي هريرة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ولا يأكل الصدقة.؛ البخاري، الهبة ١١، ١٣٣/III. عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها.

(١١٦/ب) هذا حديث حسن لأن رواته مشهورون موثقُونَ فأحمد بن إبراهيم الأنطاكي هو أبو الحسن البائسي المشهور بابن فيل الحيوان المشهور. وقد أخرج له النسائي في مسند مالك رضى الله عنه ووثقه الحافظ أبو القاسم وشيخه أبو توبة هو الربيع بن نافع أخرج حديثه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وبن ماجة وقال بن أبي خاتم فيه ثقة صدوق حجة واثى عليه الإمام أحمد وشيخه الحسن بن أيوب اثى عليه الإمام أحمد وذكره بن حبان في الثقات فلهذا قلنا انه حديث حسن. وقد أخرجه الإمام أحمد في مسنده عن هشام ابن سعيد عن الحسن بن أيوب[٣١٥] فوقع لنا بدلا عاليا له بين مشايخنا فيه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عشرة اشخاص وهذا اعلى مايوجد الآن والله أعلم.

وجدت بخط سيدي والدي رحمة الله عليه وأخبرني عمي قاضي القضاة فتح الدين عنه في أسماء العشرة المبشرين بالجنة.

أسماء عـشر رسـول الله بـشرهم بـجنة الخـلد عمن ذانها وعمر

سعيد سعـد علي عثـمان طاحة أبو بكر بن عوف بن جراح زبير عمر

(١١٧/أ) أول من نظم هولاء فيما أعلم والدي مصرحا بأسمائهم ثم نظم بعده من نظم ناسجا على منواله وذلك لأن سيدي الوالدي رحمة الله عليه نظم هذين البيتين ذاكرا لهما في رحلته القسرية من زمن قديم.

وصلى الله علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

آخر المجلس الثامن وستين باستملاء المذكور بالجامع المويدي وأجاز.

الحمد لله

ثم أملانا سيدنا ومولانا قاضي القضاة محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الأحد ثامن جمادي الأولى سنة سبع وسبعين وثماني مائة.(٨٧٧)

قال أمتع الله بحياته

أنبأنا شيخ الحفاظ بلا مدافعة وامامهم بلا منازعة أبو الفضل العراقي رحمة الله عليه اذنا أنا محمد بن محمد بن محمد القلالنسي اذناً أخبرنا دار اقبال العادلية سماعا اخبرتنا عفيفة بنت أحمد **(١١٧/ب)**كتابةً الينا من اصبهان أنا حمزة بن العباس العلوي أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن عبدالرحيم ثنا أبو محمد بن حيان

---

[٣١٥] احمد بن حنبل، ٤٣٨/٧،٣٥٩/١١.

الحافظ ثنا محمد بن زكريا ثنا القَعنبِي **ثنا سلمة بن وردان** سمعت **أنس بن ملك رضى الله عنه قال اتت إمرأة** نبى الله **صلى الله عليه وسلم تشكو إليه حاجتها فقال الا ادلك على خير من ذلك تهلّلين الله عز وجل عند منامكم ثلاث وثلاثين و تسبحينه ثلاث وثلاثين وتحمدينه اربعا و ثلاثين فذلك خير من الدنيا وما فيها.**[٣١٦]

هذا حديث حسن من هذا الطريق وله شاهد في الصحيحين قوي وهو عالٍ جدا وقع لمشايخنا عشاريا و قد تقدم ان هذا اعلا ما يوجد في هذا العصر في مثله.

روينا بالسند الى بن البخاري عن الخشوعي عن القاسم الجريري في مقاماته قوله.

تبا لطالب الـدنيا ثـنى إليها اِنصيابه

لايستفيق غـراما بِـها وفرط صبابه

ولو درى لگـفَاه مـما يروم صبابه

(١١٨/أ) وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس التاسع وستين بالاستملاء المذكور بالجامع المؤيدي وأجاز.

الحمد لله

ثم أملانا سيدنا ومولانا شيخ الإسلام محب الدين ابن الشحنة الحنفي من لفظه وحفظه في يوم الثلاث من ذي القعدة الحرام سنة سبع وسبعين ثمانية مائة(٨٧٧)

قال متع الله بحياته

أخبرنا شيخ الحفاظ المتقدم أبو الوفاء الحلبي المُتقَدم ذكره رحمة الله عليه أنا المسند المُعمر صلاح الدين ابن أبي عمر أنا مسند الدنيا فخرالدين بن البخاري رحمه الله أنا أبو بكر الحسانى أنا هبة الله الشيبانى أنا أبو طالب الغيلاني أنا أبو بكر البزاز أنا إسماعيل القاضي أنا العلا بن الفضل ثنا عبيد الله بن عكراش **حدثنى أبي رضى الله عنه قال بعثني بنو مرة بن عبيد بصدقات اموالهم (١١٨/ب)** الى **رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمت عليه المدينة فوجدته جالسا** بين **المهاجرين والأنصار فاتيته بابل كأنها غروق الأرطاة فقال من الرجل قلت عكراش بن ذوك فقال ارفع** في **النسب فقلت بن حورفوض بن جعدة بن عمرو النزال بن مرة بن عبيد وهذه صدقات** بنى **مرة بن عبيد فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هذه ابل قومى**

---

[٣١٦] أحمد بن حنبل، ١٢٣/١.

هذه صدقات قومى فامران توسم بميسم ابل الصدقة وتضم إليها ثم **اخذ بيدى فانطلقني** الى **منزل ام سلمة رضى الله عنها زوجة النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل من طعام فأتينا** بجفنة **كثيرة الثريد والوذر فاقبلنا ناكل وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل** مما بين **يديه وجعلت أخبطُ** في **نواحيها فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليسرى على يدى اليمنى وقال يا عكراش كل من موضع واحد فانه طعام واحد** ثم **اتينا بطبق فيه الوان من ربط او تمر شك عبيد الله بن عكراش رطبا كان اوتمر فجعلت آكل** مما بين **يدى وجالت يد رسول الله (١١٩/أ) صلى الله عليه وسلم** في **الطبق** ثم **قال يا عكراش كل من حيث شيت فانه غير لون واحد** ثم **اتينا بماء فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ببللي كفيه وجهه** ثم **مسح ببلل كفيه وجه وذراعيه ورأسه** ثم **قال يا عكراش هذا الوضؤ مما غيرت النار.**[٣١٧]

هذا حديث لولا نص الترمذي على تفرد العلا بن الفضل به لحَسن ان يقال أنه حسن و هو حديث عال عشرى لشيخنا بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عشرة رواة باتحديث والأخبار. وقد أخرجه الترمذي مطّولاً وبن ماجة مختصرا في كتاب الأطعمة عن محمد بن يسار عن العلاء بن الفضل[٣١٨] فوقع لنا بدلا لهما علينا ولله الحمد.

وفيه من الغريب قوله كأنها عروق الأرطاة. والارطاة واحده الارطا بسكون الراء وقد تحرك وهو شجر نوره كنور الحَلاَف بالتخفيف ولاتقل خلاف بالتشديد وتمره كالعناب وعروقه حمر عُصةٌ تأكلها الابل **(١١٩/ب)** ولعل التشبيه با هو المراد بلون الابل التى قدم با هذا الرجل فان خير النعم الحمر. والجفنة معروفة وهى القصعة. والثريد هو فتات الخبز. والوذر بسكون الذال المعجمة وقد تفتح قطع اللحم الصغاري التى ليس فيها عظم. اما حديث فضل عايشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام. فنص جماعة من العلماء على ان المراد منه المتخذ منهما. واما الوضوء مما مست النار فذهب إليه جماعة من الصحابة و غيرهم لكن الجمهور منهم الائمة الثلاثة رضى الله عنهم انه لايجب منه وضوءٌ ولايستحب لانه منسوخ بحديث جابر ابن عبد الله كان آخرا الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار ومحل هذا صورة الحديث وهوان يكون الطعام مباحا بحيث لايكون فيه شريك يشاحح.

وقد قلت في ذلك.

---

[٣١٧] الترمذي، الأطعمة ٤١، رقم ١٨٤٨، ٢٨٣/١٧.

[٣١٨] ابن ماجة، الأطعمة ١١، رقم ٣٢٧٣، ١٠٨٩/١١-٩٠. عن عبد الله بن عكرش عن أبيه 'عراش بن ذؤيب قال:أتي النبي صلى الله عليه وسلم بجفنة كثيرة الثريد والودك . فأقبلنا نأكل منها . فخبطت يدي في نواحيها،فقال ياعكراش كل من موضع واحد فإنه طعام واحد. ثم أتينا بطبق فيه ألوان من الرطب. فجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق وقال: ياعكراش كل من حيث شئت. فإنه غير لون واحد.

اذا اتحد اللون في مطعم فسم وكل منه مما يليك

(١٢٠/أ) وفي الاختلاف فمن حيث شيت اذا لم يشاححك فيه الشريك

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر المجلس سبعين باستملاء المذكور بالجامع المذكور وأجاز شيخ الإسلام المملي المشار إليه للمستملى والسامعين رواية ذلك وجميع ما يجوز له وعنه روايته بسؤال المستملي.

والحمد لله كثيرا.

وكتبه الفقير لعفو ربه لى الوفا محمد بن خليل بن إبراهيم الصالحي المصري القاهري الحنفي عامله الله بلطفه الجلي والخفي وجميع المسلمين آمن